

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾

الإصلاح

لَا يُصْلِحُ آخِرَ قَلْبِهِ الْأُمَّةُ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

اغتنام الحياة

التحرير

العيد .. سنن وآداب

نجيب جلواح

آثار لم تتضمنها الآثار

أبو عبد الرحمن محمود

صوم رمضان برؤية الهلال أو بالحساب

عبد المالك رمضان

السعر: 100 دج رقم الإيداع: 3623.2006.1112.6825 ISSN: 1112.6825

أيُّها القراء الكرام
نرحَّب بكلِّ مقالٍ علميٍّ مفيدٍ
ونسعدُ بكلِّ نقدٍ هادفٍ سديدٍ.

فمِجلة «الإصلاح»
وسيلة لنشر العلم النَّافع

العنوان:
دار الفضيلة للنشر والتوزيع
حي باحة (03)، رقم (28) اليلدو - المحمدية - الجزائر
الهاتف والفاكس: 51 94 63 (021)

المراسلات:
ص ب 640 - 16008 - الجزائر
darelfadhila@maktoob.com

التوزيع:
جوال: 08 53 62 (0661)



مِجلة جامعة
تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

المدير
توفيق عمروني

رئيس التحرير
عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:
عمر الحاج مسعود
عثمان عيسي
نجيب جلواح

التصميم والإخراج الفني
دار الفضيلة للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: 190].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ مَاءٍ كَثِيرٍ وَهَسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ

الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَبِّيًا ۝﴾ [البقرة: 219].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ

يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝﴾ [البقرة: 239].

أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُخَدَّنَاتُهَا،

وَكُلُّ مُخَدَّنَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.

4	ملبقة العدد	اعتنام الحياة	التحرير
8	في رحاب القرآن	رمضان شهر الإقبال على القرآن	عباس ولد عمر
17	من مشكاة السنة	العيد.. سن وأداب	نجيب جلواح
25	التوحيد الخالص	فتح الإله في نظم شروط وأدلة لا إله إلا الله	محمد طالبي
29	بحوث ودراسات	صوم رمضان برؤية الحلال أو بالحساب	عبد المالك رمضان
36	مسائل منهجية	بعض مظاهر الجهل في الأمة وحاجتها إلى الربانيين	الزواوي الملياني
46	تأملات في السيرة النبوية	سر الانتصارات في شهر رمضان	ياسين طيبي
52	تزكية النفوس	من جوائز رمضان	حسن آيت علجت
56	فتاوى شرعية	فتاوى شرعية	أ.د. محمد علي فركوس
64	سير الأعلام	أبو عثمان ابن الخلد الفسافي المالكي القيرواني ومناظرته مع الشيعي	فريد بودريالة
72	أخبار التراث	آثار لم تتضمنها الآثار	أبو عبد الرحمن محمود
77	قضايا الأسرة	الأطفال في بيت النبوة.. الجزء الرابع	فريد عزوقي
83	ألفاظ ومشاهيم في العيزان	صيامنا بين العادة والعبادة	أحمد معمر
86	القوائد والنوادر		التحرير
88	ردود على رسائل القراء		التحرير

اغتنام الحياة

التحرير

وأقواله وأفعاله الظاهرة والباطنة تدور في فلك واحد وهو رضى الله ﷻ وحده دون سواه، فلا يفوته واجب من الواجبات، ولا يذهل عن الطاعات والقربات، مجتنباً مساخط الله من المعاصي والموبقات.

وليس كما هو سائد اليوم في الخطاب على مستوى وسائل الإعلام المتنوعة، المقروءة والمسموعة والمرئية من أن اغتنام الحياة هو استغلال الأوقات في المرح واللعب واللهو والراحة والمتعة أو في اكتساب حطام الدنيا وزيادة الثروة ونحو هذه المعاني، حتى إنه لم يعد يتبادر إلى الذهن عند إطلاق عبارة «اغتنام الحياة» سوى هذا المعنى المنكوس والفهم المعكوس.

فيجب الانتباه وعدم مجازاة أهل الباطل والفساد، وأهل اللهو والعناد؛ لأن المسلم يعلم أن وظيفته في هذه الحياة ليست مقصورة على السعي في تحصيل ما يريح بدنه، وتلبية رغباته وشهواته، بل خلق لأمر أعظم ومطلب أسمى وأجل وهو السعي في تحقيق رضى ربه سبحانه،

إن مما اتفق عليه العقلاء قاطبة أن الرشيد هو من اغتنم الفرص ولم يضيعها، واستفاد مما أتيج له ولم يفوته، وأن السقيفة من ضاعت عليه الفرص كالصائد الذي تمر عليه الطيأ وهو ينظر إليها ولا يحرك ساكناً.

والمسلم يتعين عليه أن يكون أكثر الناس رشداً وفطنة ونباهة، فلا يتردد في اقتناص الفرص واغتنام الأوقات؛ بل قالوا: «إن سر نجاح المرء في الحياة في مدى استعداده لاغتنام الفرص السانحة».

وإن أعظم فرصة للمسلم التي لا يليق به أن يفرط فيها هي حياته التي هي مجموعة أنفاسه وأوقاته، ومدة مكثه فوق الأرض يدب عليها، واغتنامه لها بأن يجعلها في طاعة الله ﷻ ولا تخرج عن دائرة تحقيق العبودية والتوحيد لله سبحانه ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ

الْعَالَمِينَ ﴿١٣٠﴾ ﷻ

ومعنى ذلك أن تكون حركاته وسكناته

فليس في قول النبي ﷺ لرجل وهو يعظه: «اغْتَنِمْ خَمْسًا قَبْلَ خَمْسٍ: شَبَابَكَ قَبْلَ هَرَمِكَ، وَصِحَّتَكَ قَبْلَ سَقَمِكَ، وَغِنَاكَ قَبْلَ فَقْرِكَ، وَفَرَاغَكَ قَبْلَ شُغْلِكَ، وَحَيَاتَكَ قَبْلَ مَوْتِكَ» [أخرجه الحاكم (306/4)، انظر: «صحيح الجامع» (1957)] سوى هذا المعنى وهو أن تغتنم هذه الأمور الخمسة: الشباب والصحة والغنى والفراغ والحياة في طاعة الله ﷻ وتجعلها مطية لنيل رضى الله جل ذكره، وانتهاز الفرصة قبل حلول ما يضادها.

وإن مما يدفع المسلم لاغتنام حياته إدراكه الجازم أن الحياة الدنيا معر لا مقر، وأنها دار غربة وارتحال لا دار وطن واستقرار، قال تعالى: ﴿يَقُولُوا إِنَّمَا هَٰؤُلَاءِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعَ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴿٢١﴾﴾ [التكوير: ٢١]؛ فليس أعقل ممن فهم ذلك وظهر أثره عليه.

فالعاقل من قدم الآجل الباقي على العاجل الضاني، وانشغل بدار القرار على دار الاغترار، فأقبل على الطاعات والإكثار من القربات، والجد في العمل، وتلا في الخير قبل فوات الأجل. ذلك لأن الاعتقاد الجازم واليقين بالآخرة سد وحاجز دون الصراع المجنون المحموم على حطام الدنيا الذي تداس فيه أحكام الشرع ويتعدى فيه على الحرمات بلا تحرج ولا حياء.

فلا ينبغي أن يذهل المسلم عن أن وراء هذه الحياة حياة أخرى هي خير وأبقى، فيها العطاء، وفيها الغناء، وفيها العوض الذي ينسي ما فات. وإن هذا التصور لو تمكن في النفوس لأضفى على حياة المسلمين اليوم جواً من الراحة والطمأنينة، تسعد بها أفرادهم ومجتمعاتهم، ولكان قميئاً أن يشيع روح التناقص والتسابق فيما ينفع لا فيما لا ينفع ولا يفيد؛ وفي طلب النعيم الذي لا يفنى ولا يبيد، وأن يخفف السعار الذي ينطلق من الشعور بأن الفرصة الوحيدة المتاحة هي فرصة هذه الحياة، وأن اغتنامها بإشباع النفس من رغباتها وشهواتها، كما يروجه المبطلون.

وإن مما يصرف المسلم عن اغتنام الحياة والأوقات في الطاعات والصالحات طول الأمل والتسويف، إذ ليس أضر على العبد من «التسويف».

فالمطلوب عدم تأخير التوبة وتعجيل الإنابة إلى الله؛ لأن هجمة الأجل غير مأمونة، وأوقات المنيا غير معلومة، وعلى العبد أن يكون على أهبة الاستعداد للقاء الله في أي لحظة من لحظاته، وفي أي ساعة من ساعاته، وعليه أن يقدر نعمة الإفاقة من النوم عند كل صباح ليحيا يوماً جديداً لعله يكون فيه فرصته



ليستعتب أو يتوب أو يزداد فيه خيراً، لذلك شرع الدعاء بالحمد على هذه الحياة فيقول العبد عند الاستيقاظ من نوم الصباح: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ» لرواه البخاري (6312).

وكتب سعيد بن جبير رحمته الله: «اعلم أن كل يوم يعيشه المؤمن فهو غنيمة» (تاريخ يحيى بن معين للدوري (34/2)).

وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب «الزهد» عن بكر بن عبد الله المزني رحمته الله أنه قال: «ما من يوم أخرج به الله لأهل الدنيا إلا نادى: ابن آدم اغتمني، لعله لا يوم لك بعدي، ولا ليلة إلا تنادي: ابن آدم اغتمني، لعله لا ليلة لك بعدي».

ومن أراد الوقوف على نماذج لأناس أدركوا معنى اغتنام الحياة، فليطالع في كتب السير والتراجم والتاريخ؛ ليجد في تلك الفصول ما تدهش له العقول، من قوم امتلأت أوقاتهم بالطاعات والقربات حتى قيل في أحدهم: لو قيل له: إنك ستموت غداً ما وسعه أن يزيد من العمل شيئاً؛ لامتلاء يومه بالطاعات والقربات.

وهذا شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: كما يحكي عنه تلميذه الإمام ابن القيم رحمته الله: «وكان إذا أثنى عليه في وجهه يقول: واللّه إني إلى الآن أجدد إسلامي كل وقت، وما أسلمت بعد»

إسلاماً جيداً» (مدارج السالكين (1/524)).

فأمثال هذه النفوس الأبية تدرك المعنى الحقيقي للحياة، ومعنى اغتنامها، وفيما يجب أن تُصرف فيه الأوقات والأعمار، وهو إعمارها بالطاعات والقربات والأعمال الصالحات، فلا يمضي يوم إلا وقد ازداد فيه قرباً من الله جلّ جلاله، فيصلح معاييه، ويتدارك فارقته، ويغتم بقية أنفاسه، ويزداد توغلاً في الخير حتى يغدو يومه خيراً من أمسه، وغده خيراً من يومه، وهكذا دواليك حتى يلقي ربه جلّ جلاله.

فمن كان بهذه المثابة كانت حياته وطول بقاءه خيراً له، لذا قيل قديماً: «إن بشية عمر المؤمن لا قيمة له» أي أنه لا يُقدر بثمن، وأفضل منه قوله رحمته الله لما سئل عن خير الناس فقال: «مَنْ طَالَ عَمْرُهُ وَحَسُنَ عَمَلُهُ» لرواه الترمذي (2329) وهو صحيح.

فليبادر العبد إلى اغتنام فرصة حياته من قبل أن يقضى عليه بالموت، فينقطع عنه عمله، وتفوت عليه فرصته، ويُحال بينه وبين ما يشتهي.

ولا يُعقل أن يضيع المسلم أي باب من أبواب الخير إذا فتح له، فقد لا يتهياً له بعد ذلك، ويُخشى أن يعاقب على تفريطه بما هو أسوأ.

قال ابن القيم رحمته الله: «والله سبحانه يعاقب مَنْ فتح له باباً من الخير فلم ينتهزه، بأن يحول

بين قلبه وإرادته، فلا يُمكنه بعد من إرادته عقوبة له، فمن لم يَسْتَجِبْ لِلَّهِ ورسوله إذا دعاه، حال بينه وبين قلبه وإرادته، فلا يمكنه الاستجابة بعد ذلك» [إزاد المعاد (3/574)].

إلى مولاه بما فيها من وظائف الطاعات، فعسى أن تصيبه نفحة من تلك النفحات، فيسعد بها سعادة يأمن بعدها من النار وما فيها من اللّفات» [الملائف للعارف (ص11)].

فمن لم يغتنم حياته ندم وأسف حيث لا ينفع الندم والأسف، وتقطعت نفسه من الحسرات، وتمنى ما لا يكون، قال الله تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿١٩﴾ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ مَّرُوفًا لَهَا وَمِنْ دُونِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٢٠﴾﴾ [الأنبياء: 19، 20]، وقال تعالى: ﴿وَأَنفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢١﴾ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾﴾ [الأنبياء: 21، 22].

فليغتنم المسلم الأيام والمواسم والأوقات ولا ينصرف وراء الشهوات والملذات التي يعيش معها في أوهام، ويسرح فكره حولها في خيال، ويحسب أنه يجد فيها سعادته، وما هي إلا سعادة السراب، فإذا انقضت المواسم والأعمار ووقف بين يدي العليّ القهار علم أنه تأخر حيث كان يظن أنه تقدم؛ والله الهادي إلى سواء السبيل.

وأما من اغتنم حياته في طاعة الله سبحانه فإنه سيحيا حياة طيبة في الدنيا، وينال أحسن الجزاء في الآخرة، قال الله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: 97].

وقال ابن رجب رحمه الله: «السعيد من اغتنم مواسم الشهور والأيام والساعات وتقرّب فيها



رمضان شهر الإقبال على القرآن

عباس ولد عمر

إمام خطيب، الجزائر

النار لمن اتبعه، ونور لمن استنار به، وشفاء لما في الصدور، وهدى ورحمة للمؤمنين⁽¹⁾.

وقد خص الله سبحانه هذا الشهر الذي بين أيدينا - شهر رمضان - بإتمام هذه المنّة الجسيمة، وإكمال هذه النعمة العظيمة، تشريفاً له وتفضيلاً، قال الله عز وجل: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: 185]. قال أهل العلم: إنما خص الله شهر رمضان بفرض الصوم لما حصل للناس فيه من إكمال النعمة عليهم بإنزال القرآن.

يقول العلامة ابن السعدي: «فحقيق بشهر هذا فضله وهذا إحسان الله عليكم فيه؛ أن يكون مؤسماً للعبادة، مفروضاً فيه الصيام»⁽²⁾.

ويقول الشيخ الطاهر بن عاشور: «واختير شهر رمضان - يعني لفرض الصيام - من بين الأشهر؛ لأنه قد شرف بنزول القرآن فيه، فإن نزول القرآن لما كان لقصد تنزيه الأمة

إن نعم الله على عباده شتى، وآلاءه عليهم لا تحصى، ونعم الله سبحانه وتعالى علينا ظاهرة وباطنة: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّهُ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ [البقرة: 120].

وإن من أعظم تلك النعم، وأكبر الآلاء على أمة الإسلام، بل على الناس جميعاً؛ نعمة إنزال القرآن، الذي أخرج الله به الناس من الظلمات إلى النور، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ وَلَمْ يَقْرَأُوا عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ فَليَنذَرُ بِهِ لِيُثَبِّرُوا لِيَخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُّبِينٍ الْحَمِيدُ﴾ [البقرة: 129].

القرآن كلام الله الذي أعجز به البلقاء، وهدى به الأنبياء: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِينَ هُمْ أَقَوْمٌ مَّبْشُرُونَ الَّذِينَ يَتْلُونَ الْقُرْآنَ أَتْلُوا حُرّاً كَبِيراً﴾ [البقرة: 129].

القرآن حبل الله المتين، وصراطه المستقيم، ودينه القويم، فهو عصمة لمن اعتصم به، وهدى لمن اهتدى به، وغنى لمن استغنى به، وحِرز من

(1) «أخلاق حملة القرآن» (ص 6).

(2) «تيسير الكريم الرحمن» (ص 71).

وهدها؛ ناسب أن يكون ما به تطهير النفوس والتقرب من الحالة الملكية واقعاً فيه⁽³⁾.

فإذن؛ رمضان هو شهر القرآن نزولاً، فعلى أهل الإيمان أن يجعلوه شهر القرآن كذلك إقبالاً وتلاوة، تدبراً وتفهماً، حفظاً ومدارسة، عملاً وامتنالاً.

ولهذا كان من هدي نبينا ﷺ في هذا الموسم المبارك والوقت الفاضل أن يخص كتاب الله بمزيد اعتناء، وكبير اجتهاد، فكان يتدارس القرآن مع جبريل عليه السلام، وذلك في كل ليلة من لياليه، وكان يطيل القراءة في قيام رمضان ما لا يطيل في غيره، فعن ابن عباس رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ أجود الناس، وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل، وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن، فلرسول الله ﷺ حين يلقاه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة»⁽⁴⁾، وفي رواية لأحمد: «كان رسول الله ﷺ يعرض الكتاب على جبريل عليه السلام في كل رمضان، فإذا أصبح رسول الله ﷺ من الليلة التي يعرض فيها ما يعرض أصبح وهو أجود من الريح المرسلة، لا يسأل عن شيء إلا أعطاه، فلما كان في الشهر الذي هلك بعده عرض عليه عرضتين»⁽⁵⁾.

(3) «التحرير والتنوير» (172/2)

(4) رواه البخاري (3220) ومسلم (2308)

(5) رواه أحمد (2042)، انظر: «الإرواء» (396/3)

وعن حذيفة رضي الله عنه قال: أتيت النبي ﷺ في ليلة من رمضان، فقام يصلي، فلما كبر قال: «الله أكبر، ذو الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة»، ثم قرأ البقرة، ثم النساء، ثم آل عمران، لا يمر بآية تخويف إلا وقف عندها، ثم ركع يقول: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ» مثل ما كان قائماً، ثم رفع رأسه فقال: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ» مثل ما كان قائماً، ثم سجد يقول: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى» مثل ما كان قائماً، فقال: «رَبِّي أَغْفِرُ لِي» مثل ما كان قائماً، ثم سجد يقول: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى» مثل ما كان قائماً، ثم رفع رأسه فقام، فما صلى إلا ركعتين حتى جاء بلال فأذنه بالصلاة»⁽⁶⁾.

وعلى هذا النحو جرى عمل السلف السالحين وهدبهم، فكانوا إذا دخل رمضان أقبلوا على كتاب الله إقبالاً عجيبيًا، وضاعفوا من تلاوته والقيام به، وانقطعوا إليه واشتغلوا به عن غيره. روى الإمام مالك في «موسمه» عن السائب ابن يزيد قال: «أمر عمر بن الخطاب أبي ابن كعب وتميم الداري أن يقوما للناس بإحدى عشرة ركعة، قال: وقد كان القارئ يقرأ بالمئين»⁽⁷⁾، حتى كنا نعتمد على العصي من

(6) رواه أحمد (23399) وهو صحيح، انظر: «الإرواء» (41/2)،

والحديث في «صحيح مسلم» دون ذكر رمضان

(7) هي السور ذوات المائة آية أو أكثر، وهي التي تلي السبع الطوال.



صُول القيام، وما كنّا نتصرف إلّا في فروع الفجر»⁽⁸⁾،⁽⁹⁾.

وكان بعض السلف يختم القرآن في قيام رمضان في كلّ ثلاث ليال، وبعضهم في كلّ سبع، منهم قتادة، وبعضهم في كلّ عشرة، منهم أبو رجاء العطاردي، وكانوا كذلك يكثرّون من تلاوة القرآن في غير الصلاة، فكان قتادة يختم في كلّ سبع دائماً، وفي رمضان في كلّ ثلاث، وفي العشر في كلّ ليلة، وكان الأسود يقرأ في كلّ ليلتين من رمضان، وكان النخعي يختم في كلّ ثلاث وفي العشر الأواخر في كلّ ليلتين؛ وكان الزُّهري إذا دخل رمضان قال: «إنّما هو تلاوة القرآن وإنعام الطّعام»، وكان مالك إذا دخل رمضان نفر من قراءة الحديث ومجالسة أهل العلم وأقبل على تلاوة القرآن من المصحف، قال عبد الرزّاق: «كان سفيان الثوري إذا دخل رمضان ترك جميع العبادات وأقبل على قراءة القرآن»⁽¹⁰⁾.

فهذا هو هدي أسلافنا الصّالحين في هذا الشّهر الكريم، فمن كان مستتاً فليمتنّ بهم؛ فهم القوم لا يشقى مثبعهم.

فاحرص - أيّها الموفّق - على الإقبال على

(8) أي في أوائله.

(9) «الموطّأ» (271).

(10) انظر هذه الأخبار وغيرها في «الحلّيف المعارف» لابن

رجب الحنبلي (ص236).

كلام ربك والإكثار من تلاوته، وأنت في هذا الشهر الذي أنزل فيه، وخصّص بعض وقتك لحفظ ما استطلعت منه، واحتلب الهداية فيه. وإياك أن ترغب عنه؛ فتضلّ وتشقى.

وقد يشكّل ما أوردته من الأخبار أنفاً مع ما جاء عن النّبي ﷺ من نهيه لعبد الله بن عمرو ﷺ أن يقرأ القرآن في أقلّ من ثلاث⁽¹¹⁾، وقوله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ لَمْ يَفْقَهُ»⁽¹²⁾،⁽¹³⁾

والجواب على ذلك: أن سنّة النّبي ﷺ أحقّ أن تُتبع، والظنّ بأنّمة السلف أنّهم لا يتعمّدون مخالفة السنّة، وإذا وقع منهم شيء من ذلك فإنّما يكون عن اجتهاد وتأويل، وهم مأجورون على كلّ حال.

فما ذكر يُحتمل أن النّس في ذلك لم يبلغهم، أو أنّهم كانوا يرون جواز ذلك في الأوقات والأمكنة الفاضلة.

قال الشّيخ الألباني: «ولا يُشكّل على هذا ما ثبت عن بعض السلف ممّا هو خلاف هذه السنّة الصّحيحة، فإنّ الظاهر أنّها لم تبلغهم»⁽¹³⁾.

وقال الحافظ ابن رجب: «وإنّما ورد النّهي عن قراءة القرآن في أقلّ من ثلاث على المداومة

(11) رواه الدارمي وسعيد بن منصور بإسناد صحيح كما في

«صفة الصّلاة» (ص119)، وأصله في «الصّحيحين»

(12) رواه أحمد (6535) بسند صحيح، المصدر السابق

(13) «السّلمة الصّحيحة» (601/5).

على ذلك، فأما في الأوقات المفضلة كشهر رمضان، خصوصاً الليالي التي يُطلب فيها ليلة القدر، أو في الأماكن المفضلة كمكة لمن دخلها من غير أهلها، فيستحب الإكثار فيها من تلاوة القرآن اغتناماً للزمان والمكان، وهو قول أحمد وإسحاق وغيرهما من الأئمة، وعليه يدل عمل غيرهم⁽¹⁴⁾.

ومما ينبغي أن يعلم: أن المقصود من تلاوة القرآن ليس هو تحريك اللسان فحسب، بل المقصود الأكبر من ذلك إنما هو التدبر الذي يورث الخشية، والخشية هي التي تدفع صاحبها إلى العمل، فيعتل أمر القرآن ويجتنب نهيه، ويقف عند حده، ويكون كما كان نبينا ﷺ خلقه القرآن.

وقد أرشدنا ربنا - جل في علاه - إلى هذه الحكمة، وبين لنا أنه من أجلها أنزل القرآن، قال سبحانه: ﴿كَتَبَ أَنْزَلَهُ إِلَيْكَ مُرَكَّهً لِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ (٢٠١)، وقد ذم سبحانه من لم يتدبر وحيه وكلامه فقال: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرَاتِ أَمْ عَنْ قُلُوبٍ غَفَالًا﴾ (٢٠٢)، وقال: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ (٢٠٣)، وبين جل ذكره كذلك أن سبب ضلال من ضل عن الصراط المستقيم ترك تدبر القرآن فقال: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ (٢٠٣)، وبين جل ذكره كذلك أن سبب ضلال من ضل عن الصراط المستقيم ترك تدبر القرآن فقال: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ (٢٠٣).

(14) «الطائفة المعارفة» (ص 237)

أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمْ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٠١﴾ ﴿الطَّافِقِينَ﴾، وأخبر تعالى أن كلامه يزيد المؤمنين إيماناً: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ (٢٠٢) ﴿الطَّافِقِينَ﴾، وأن صالحى أهل الكتاب يخرجون عند سماعه سجداً ويزيدهم خشوعاً: ﴿قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿٢٠٣﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿٢٠٤﴾ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُوتُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿٢٠٥﴾﴾ (٢٠٤).

وقد وصف الله كلامه بأنه أحسن الحديث وأن له تأثيراً عجبياً على قلوب وجوارح أهل الإيمان: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْكِتَابِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَابًا فَيُفَسِّرُهُ مِنَ الْجُودِ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِيَنَّ جُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ أَنْ ذَكَرُوا اللَّهَ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٠٦﴾﴾ (٢٠٥).

وهذا جبير بن مطعم رضي الله عنه سمع النبي ﷺ يقرأ آيات. وكان إذ ذاك مشركاً. فكاد قلبه أن يطير، وكان ذلك سبباً لإسلامه، فقد روى البخاري عنه أنه قال: سمعت النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالطور، فلما بلغ هذه الآية: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ مَعْنٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ﴾ (٢٠٦) أم خلقوا من غير معنى أم هم الخالقون؟ أم لا يؤفون؟ (٢٠٧) أم عندهم خزائن ربهم أم هم الذين يطوفون



﴿٣٧﴾ [سورة الحديد: ١٧]، قال: كاد قلبي أن يطير^(١٥).

وقد توعد الله من كان قاسي القلب لا يتأثر بالقرآن فقال: ﴿قَدْ نَزَّلَ الْقُرْآنَ عَلَى قُلُوبِهِمْ يَنْزِيلًا مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَتَأْتِيهِكَ فِي صَلَواتٍ مُّبِينٍ﴾ [سورة الحديد: ١٨]، وقال سبحانه: ﴿أَنزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأْسِهِ فَخَشَعَتِ الْأَصْوَاعُ لِمَا أَنزَلْنَا مِن فَتْرَةٍ مِّنَ الْأَمْثَلِ فَتَضَرَّ النَّاسُ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [سورة الحديد: ١٩].

فسبحان من جعل الجبال الشامخة العظيمة تخشع وتتصدع من القرآن، وإلى الله المشتكى من قلوب تُلقي عليها الآيات الكثيرة، بل السور الطويلة فلا تخشع ولا تخضع! فأبى خير في قلب أضحت الحجارة الصلبة أرق منه: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم مِّنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسَوَةً﴾ [سورة الحديد: ١٧٤]، لتلك عاتب الله عباده المؤمنين على عدم خشوعهم عند سماع الذكر وحذرهم من مشابهة أهل الكتاب في ذلك فقال: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلُ ظَالِمًا لِّنَفْسِهِمْ أَلَمْ يَأْمُرُكَ اللَّهُ فَعَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكُفِّرَتْ بَنُفُسُهُمْ فَشَفَعْنَاهُمْ نَارَ النَّارِ﴾ [سورة الحديد: ١٧٥].

فالمقصود - إذن - من تلاوة القرآن ظهور ثمرته وحصول أثره في قلوب العباد وعلى جوارحهم، وإن من أعظم الخذلان أن يضيع المسلم هذه الحكم التي من أجلها أنزل القرآن.

(١٥) المحاري (٤٨٥٤)

قال الفضيل بن عياض: «إنما أنزل القرآن ليعمل به فاتخذ الناس قراءته عملاً»^(١٦)، أي اقتصروا منه على مجرد التلاوة. لذلك حري بنا أن نسأل أنفسنا: كيف يكون انتفاعنا بالقرآن؟ وماذا ينبغي لنا أن نفعل حتى تؤثر فينا آياته؟

وهذا المقصد الشريف لا يتسنى لنا إلا إذا تحلينا بداب تلاوة القرآن، وتخلقنا بأخلاق أهله، وسلكننا الأسباب المعينة على تدبره، ومن ذلك: ١- ترتيله وعدم الإسراع في قراءته، والحرص على حضور القلب أثناء ذلك، فإن قلة القراءة مع التدبر خير من كثرتها مع عدمه؛ لأن التدبر والعمل هو المقصود من التلاوة، والتلاوة إنما هي وسيلة إلى ذلك، عن أبي جمرة الضبعي، قال: قلت لابن عباس رضي الله عنه: إني سريع القراءة، إني أقرأ القرآن في ثلاث، قال: «لأن أقرأ البقرة في ليلة فأتدبرها وأرتلها أحب إلي من أن أقرأ كما تقول»^(١٧).

سئل مجاهد عن رجل قرأ البقرة وآل عمران، ورجل قرأ البقرة قراءتهما واحدة،

(١٦) رواه الأجرى في «أخلاق حملة القرآن» (ص ٣٧)، وكذلك ما سيأتي ذكره من الآثار فهي من مرويات هذا الكتاب، وهو مؤلف نفيس لا يستغني عنه طالب علم، وأما مصنفه فهو أبو بكر محمد بن الحسين الأجرى، الإمام المحدث، القدوة شيوخ الحرم الشريف، صاحب التوايف المديعة والتصانيف المفيدة، أشهرها كتاب «الشريعة»، كانت وفاته سنة (٣٦٠)

(١٧) «أخلاق حملة القرآن» للأجرى (٨٩)

﴿إِنَّكَ أَنتَ الْكَرِيمُ﴾ (١٨) ﴿وَقَرَأَ مَا أُتِيَ بِهِ﴾ (٢٢).

قال العلامة ابن القيم: «فلو علم الناس ما في قراءة القرآن بالتدبر؛ لاشتغلوا بها عن كل ما سواها، فإذا قرأه بتفكير حتى مرّ بآية هو محتاج إليها في شفاء قلبه كرّرها ولو مائة مرة، ولو ليلة، فقراءة آية بتفكير وتفهم خير من قراءة ختمة بغير تدبر وتفهم وأنفع للقلب وأدعى إلى حصول الإيمان وذوق حلاوة القرآن» (٢٣).

فالقراءة المتأنية أدعى للانتفاع بالقرآن الكريم لا سيما مع إلقاء السمع وحضور القلب وخلوّه من العلائق المانعة من التدبر، يقول الله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ (٢٧) ﴿الأنعام: ١٠١﴾.

2. معرفة معاني كلام الله - جلّ وعلا .، قال الإمام الطبري: «إني أعجب ممن قرأ القرآن ولم يعلم تأويله كيف يلتدّ بقراءته» (٢٤).

فاحرص - يا عبد الله - على معرفة تفسير كلام الله ﷻ، ولو بقراءة تفسير مختصر من التفسير التي تعنى ببيان معاني القرآن الكريم على طريقة أهل السنة وأتباع السلف الصالح. والعجب ممن يقرأ بعض السور سنين

(٢٢) رواه الثعلبي (١٠١٠) وابن ماجه (١٣٥٠) وهو حسن.

(٢٣) «مفتاح دار السعادة» (١/٥٥٣).

(٢٤) ذكر ذلك عنه أبو بكر محمد بن مجاهد؛ كما في «معجم الأدياء» لياقوت الحموي (٦/٢٤٥٣).

وركوعهما واحد، وسجودهما، أيهما أفضل؟ قال: «الذي قرأ البقرة، ثم قرأ: ﴿وَقَرَأَ مَا أُتِيَ بِهِ﴾ فرقته إن قرأه على الناس على مكث» (١٠٦: ١٠٦).

وقال ابن مسعود: «لا تهذؤوا هذا الشعر، ولا تنثروا نثر النمل» (١٨)، وقفوا عند عجائبه، وحركوا به القلوب، ولا يكن هم أحدكم آخر السورة» (١٩).

فلا تبحث - يا عبد الله - عن آخر السورة فتكون كالذي يحمل على عاتقه عبثاً فهو يريد أن يتخلص منه، فإن هذا مما يحول بين القلب وتدبر القرآن، ولهذا كانت قراءة رسول الله ﷺ مفسرة مترسلة حرفاً حرفاً (٢٠)، وكان يرثل السورة حتى تكون أطول من أطول منها (٢١)، وقام ليلة بآية يرددها حتى أصبح، وهي قوله تعالى: ﴿إِنْ تَرَوْهُم قَاتِلْهُمْ فَإِنَّكُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَعْرِفَهُمْ

(١٨) الهدى: سرعة القراءة من غير تأمل، والنمل هو رديء الثمر ويأبسه فتراه لردائه وييسه لا يجتمع ويكون منثوراً.

(١٩) «أخلاق حملة القرآن» للأجري (١).

(٢٠) روى أبو داود والترمذي والنسائي عن أم سلمة ؓ، نعتت قراءة النبي ﷺ: «مفسرة حرفاً حرفاً».

وهذا حديث ضعيف كما في «ضعيف السنن»، لكن صحّ عند أحمد عنها برقم (٢٦٤٧٠) أنها سئلت عن قراءته ﷺ فقرأت قراءة ترسلت فيها، وبرقم (٢٦٧٤٢) نعتتها: «حرفاً حرفاً قراءة بطيئة»، وقد صحّح الأوّل الألباني في «الإرواء» (٦١/٢)، وقال شعيب الأرنؤوط في الثاني: «رجالها ثقات»، في تحقيقه للمسند.

(٢١) رواه مسلم (٧٣٣).



ضويلة، وهو لا يدري معاني بعض الكلمات التي تتكرر معه دائماً، كالصمد والكوثر وغير ذلك كثير، بل إن كثيراً من المسلمين لا يعرفون معاني سورة الفاتحة، مع أنهم يقرؤون بها في كل ركعة من صلاتهم، فلا عجب بعد ذلك أن لا يرى عليهم أثر الصلاة من الاستقامة والانتهاز عن الفحشاء والمنكر.

3. أن تخصص للقرآن أفضل الأوقات وأحسنها، لا أن تقرأ القرآن فقط في الأوقات التي لا تجد فيها ما تشتغل به، ومن أفضل الأوقات بعد صلاة الصبح وجوف الليل، لما يكون في ذلك من اجتماع الفكر وتواضع الهم، والانقطاع عن الشواغل، قال الله ﷻ: ﴿لَا تَكُنْ مِنَ الْفَاسِقِينَ﴾، فقرأه الليل أشد وقعاً وأثراً في القلب من غيرها.

4. أن تعرض نفسك على القرآن، وإن تحيا مع آياته، وذلك بأن تستحضر أنك المخاطب بنفسه، وانظر إلى موقفك من حلاله وحرامه، وأمره ونهيه، فإن وجدت نفسك على خير فاحمد الله، واسأله أن يثبتك على ذلك ويزيدك من فضله، وإن لم تكن كذلك فعليك أن تسارع إلى مراجعة نفسك وتبادر بالتوبة إلى ربك، قال النبي ﷺ: «والقرآن حجة لك أو عليك»⁽²⁵⁾، وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «القرآن شافع

(25) رواه مسلم (223)

مشفع ومآل مصدق، من جعله أمامه قاده إلى الجنة، ومن جعله خلف ظهره ساقه إلى النار»⁽²⁶⁾، ومعنى جعله أمامه أي جعله له إماماً وقائداً وذلك بالعمل بأوامره والوقوف عند حدوده، قال الحسن البصري: «من أحب أن يعلم ما هو فليعرض نفسه على القرآن»⁽²⁷⁾، ويقول الإمام أبو بكر الأجري: «إذا درس القرآن فبحضور فهم وعقل، همته إيقاع الفهم لما ألزمه الله: من اتباع ما أمر والانتهاز عما نهى، ليس همته متى أختتم السورة؟ همته متى استغني بالله عن غيره؟ متى أكون من المثقين؟ متى أكون من المحسنين؟ متى أكون من المتوكلين؟ متى أكون من الخاشعين؟ متى أكون من الصابرين؟ متى أكون من الصادقين؟ متى أكون من الخائفين؟ متى أكون من الراجين؟ متى أزهد في الدنيا؟ متى أرغب في الآخرة؟ متى أتوب من الذنوب؟ متى أعرف قدر النعم المتواترة؟ متى أشكر عليها؟ متى أعقل عن الله جلّت عظمته الخطاب؟ متى أفقه ما أتلو؟ متى أغلب نفسي على ما تهوى؟ متى أجاهد في الله ﷻ حق الجهاد؟ متى أحفظ لساني؟ متى أغضض طرفي؟ متى أحفظ فرجي؟ متى أستحيي من الله حق الحياء؟ متى أشتغل بعبادي؟ متى أصلح ما فسد من أمري؟ متى أحاسب نفسي؟ متى أتزود ليوم معادي؟ متى

(26) رواه ابن حبان والطبرسي في «الكبير»، وهو صحيح

كما في «التعليقات الحسن» (124)، ومعنى مآل أي

مجادل

(27) «أخلاق حملة القرآن» للأجري (4).



ونفع أهله، وعاد على والديه وعلى ولده كل خير في الدنيا وفي الآخرة»⁽²⁸⁾.

5. تجويد القرآن وتحسين الصوت به، قال الله

تعالى: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ (٢٠) «وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ أَحْكَامِ عِلْمِ التَّجْوِيدِ وَقَوَاعِدِهِ، فَيَجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِ أَنْ يَأْخُذَ الضَّرُورِيُّ مِنْهُ حَتَّى يَسْتَتِمَ لِسَانُهُ بِتَلَاوَةِ كَلَامِ رَبِّهِ، وَعَلَيْهِ كَذَلِكَ أَنْ يَزِينَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ، فَمَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ لَمْ يَتَعَنَّ بِالْقُرْآنِ»⁽²⁹⁾.

وعن البراء بن عازب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ فَإِنَّ الصَّوْتَ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا»⁽³⁰⁾.

وعن جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ صَوْتًا بِالْقُرْآنِ الَّذِي إِذَا سَمِعْتُمُوهُ يَقْرَأُ حَسِبْتُمُوهُ يَخْشَى اللَّهَ»⁽³¹⁾.

فتزيين الصوت بالقرآن أنفذ للفظه إلى الأسماع، ومعانيه إلى القلوب، ولكن يكون ذلك سليقة من غير تكلف ولا تنطع، أمّا التَّطْرِيب والتَّحْلِيل والتَّجْوِيد والتَّجْوِيدُ بِأَلْحَانِ الْمُغَنِّينَ وَمَتَامَاتِ الْمَوْسِيقَى كَمَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ الْقُرَّاءِ الْيَوْمَ، فَكُلُّ ذَلِكَ بَدْعَةٌ مُنْكَرَةٌ، لَيْسَتْ مِنَ الثَّقَفِي الْمَذْكُورِ فِي الْأَحَادِيثِ السَّابِقَةِ فِي شَيْءٍ، لِذَلِكَ اشْتَدَّ نَكِيرُ أُنْمَةِ السَّلَفِ

(28) «أخلاق حملة القرآن» (ص 27 - 30)

(29) رواه البخاري (7527)

(30) رواه الحاكم (2178) وإسناده جيد على شرط مسلم،

انظر: «السلسلة الصحيحة» (771)

(31) رواه ابن ماجه (1339)، وصححه الألباني

على من كانت قراءته كذلك.

قال ابن القاسم: «وسئل مالك عن الألبان في الصلاة؟ فقال: لا يعجبني؛ وأعظم القول فيه، وقال: إنما هذا غناء يتغنّون به ليأخذوا عليه الدّراهم»⁽³²⁾.

وقال الإمام أحمد في رواية المروزي: «القراءة بالألحان بدعة لا تسمع»⁽³³⁾.

6. يستحب لقارئ القرآن إذا أراد أن يقرأ أن يستعمل السّواك، فعن علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «أَمَرْنَا بِالسَّوَاكِ»، وقال ﷺ: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا قَامَ يُصَلِّي أَتَاهُ الْمَلَكُ فَقَامَ خَلْفَهُ يَسْتَمِعُ الْقُرْآنَ وَيَدْنُو، فَلَا يَزَالُ يَسْتَمِعُ وَيَدْنُو حَتَّى يَضَعَ فَاهُ عَلَى فِيهِ، فَلَا يَقْرَأُ آيَةً إِلَّا كَانَتْ فِي جَوْفِ الْمَلِكِ»⁽³⁴⁾.

فمن حافظ على هذه الآداب كان له القرآن بإذن الله نوراً وضياءً، وهدى وشفاءً، ورفعاً وسناءً، في دنياه وفي آخراه، أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب.

وصل اللهم على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

(32) «المدونة» (1/288)

(33) ذكره ابن القيم في «زاد المعاد» (1/466)

(34) رواه البيهقي (163)، وهو صحيح كما في «السلسلة الصحيحة»

(1213)

العِيدُ.. سُنَنٌ وَأَدَابٌ

نجيب جلواح

وَقَدْ أَحْسَنَ مَنْ قَالَ:

عِيدَانِ عِنْدَ أُولَى النَّهْيِ لَا تَالِثَ
لَهُمَا لِمَنْ يَبْغِي السَّلَامَةَ فِي غَدِ

الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى وَكُلُّ زِيَادَةٍ
فِيهِمَا خُرُوجٌ عَنْ سَبِيلِ مُحَمَّدٍ

وَلَا يَشْرَعُ التَّقَرُّبُ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ . فِي
الْعِيدِ - بِإِحْيَاءِ لَيْلَتِهِ، لِعَدَمِ وَجُودِ مُسْتَدِيرٍ صَحِيحٍ
لَهُ، وَمَا رُوِيَ فِي فَضْلِ ذَلِكَ لَا يَصِحُّ⁽³⁾.

كَمَا يَحْرَمُ صَوْمُ يَوْمِ الْعِيدِ لِمَا ثَبَتَ عَنْ
النَّبِيِّ ﷺ فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ مِنَ النَّهْيِ عَنْ
صَوْمِهِ⁽⁴⁾ وَعَلَى مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ التَّوْبَةُ⁽⁵⁾.

وقيل: إنَّ الحِكْمَةَ فِي النَّهْيِ عَنْ صَوْمِ

(3) أنظر: «إراد المصنف» لأبي القاسم (212/1) و«فتاوى اللجنة الدائمة»

(الفتوى 625) و«السلسلة الضعيفة» للألباني (521)

(4) روى البخاري (1889) ومسلم (1137) وأبو داود (2416).

ولمجد له . عن أبي عبيد قال شهدت العيد مع عمر، هذا
بالصلاة قبل الحلة، ثم قال «إن رسول الله ﷺ نهى عن
صيام هذين اليومين، أم يوم الأضحى فتكفلون من لحم
نسككم». وأم يوم المظفر فتكفلكم من صيامكم»

(5) أنظر «فتاوى اللجنة الدائمة» (الفتوى 12961)

العيد مناسبة سارة، تجتمع فيها القلوب،
وتتشرخ لها الصدور، وتعم البهجة جميع
المسلمين، فينسئون همومهم وعمومهم.

وسمي العيد عيداً؛ لأن فيه عوائد الإحسان
على العباد في كل عام، ولأن العادة فيه الفرح
والسرور، والتشط والخبور.

وقيل: سمي كذلك لعوده وتكرره؛ لأنه
يعود كل عام بفرح مجدد، أو تفاؤلاً بعوده على
من أدركه⁽¹⁾.

ولما كان العيد بهذه الأهمية؛ سنّ ديننا
للمسلمين عيدين سنويين هما أفضل أعياد البرية؛
فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قدم رسول الله ﷺ
المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما فقال: «ما هذان
اليومان؟» قالوا: كنا نلعب فيهما في الجاهلية،
فقال رسول الله ﷺ: «إن الله قد أبدلكم بهما
خيراً منهما: يوم الأضحى، ويوم الفطر»⁽²⁾.

(1) أنظر: «لسان العرب» لابن منظور (315/3)، و«مقاييس
اللغة» لابن فارس (183/4)، و«تهذيب اللغة» للأزهري
(131/3)

(2) رواه أبو داود (1136)، وأحمد (13622)، والحاكم
(1091)، أنظر: «السلسلة الصحيحة» للألباني (2021)



العیدین لما فيه من الإعراض عن ضيافة الله لعباده⁽⁶⁾.

وسأعرض هنا - بعض السنن والآداب التي ينبغي أن يكون عليها المسلم في العیدین:

1. الاغتسال:

يستحب للمسلم أن يغتسل للعید؛ لأن فيه اجتماعاً أعظم من الاجتماع الذي في الجمعة، وقد روي في ذلك حديث عن النبي ﷺ لكنها لا تصح، وأحسن ما يستدل به على استحباب غسل العید: تلك الآثار الواردة عن السلف رضي الله عنهم؛ فعن زاذان قال: سأل رجل علياً رضي الله عنه عن الغسل قال: «اغتسل كل يوم إن شئت»، فقال: لا، الغسل الذي هو الغسل، قال: «يوم الجمعة، ويوم عرفة، ويوم النحر، ويوم الفطر»⁽⁷⁾.

وعن نافع «أن عبد الله بن عمر كان يغتسل يوم الفطر قبل أن يقدوا إلى المصلى»⁽⁸⁾.

ووقت الاغتسال للعید يكون بعد الفجر؛ وهو قول أحمد ورواية عن الشافعي.

قال ابن حبيب المالكي: «أفضل أوقات الغسل للعید بعد صلاة الصبح، قال مالك في المختصر»:

(6) نخل الأوطار للشوكاني (262/4)

(7) أخرجه النيهي في «الكنز» (5919)، وابن المنذر في «الأوسط» (2112). ومثله صحيح. أنظر: «إرواء الغليل» للألباني (175/1)

(8) أخرجه مالك في «الموطأ» (426).

فإن اغتسل للعیدین قبل الفجر فواسع⁽⁹⁾.

2. التزيين وتبش الجميل:

يستحب لبس أجود الثياب لشهود العید؛ فعن ابن عباس رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يلبس يوم العید بردة حمراء»⁽¹⁰⁾.

ويحرم على الرجال التزيين بكل محرم من اللباس؛ كالذهب والحريير وكوب الشهرة، وما كان من لباس الكفار الخاص بهم أو النساء، كما لا يحل لهم التزيين بحلق لحاهم⁽¹¹⁾.

واستحب بعض أهل العلم الاغتسال والتزيين للمسلم وإن لم يشهد المصلى؛ لأن ذلك من سنن اليوم لا من سنن الصلاة، والمقصود في هذا اليوم إظهار الزينة والجمال، فاستحب ذلك لمن حضر الصلاة ولمن لم يحضرها⁽¹²⁾.

كما يستحب التخلط بإزالة الشعر، وتقليم الأظفار إلا في الأضحية لمن أراد أن يضحي، فالواجب عليه الإمساك عن كل ذلك حتى يذبح أضحيته؛ لحديث أم سلمة رضي الله عنها⁽¹³⁾.

(9) «المنقى» للماحي (316/1)

(10) أخرجه الطبراني في «المعجم الأوسط» (7609)، وهو في «السلسلة الصحيحة» للألباني (1279)

(11) نخل «المعني» لأن قدامة (298/2 - 311)، و«المجموع» للنووي (320/4 - 344)

(12) نخل: «حاشية رد المحتار» لأن عابدين (268/2)

(13) روى مسلم (1977) عن أم سلمة قالت: قال رسول الله ﷺ: «من كان له ذئب يذبحه فإذا أهل هلال ذي الحجة فلا يأخذن من شعره ولا من أظفاره شيئاً حتى يضحي»

وهذا التزيُّن ولُبْسُ أجمل الثياب خاصٌّ بالرجال، أما النساء فلا يلبسن الثياب الجميلة عند خروجهنَّ إلى مصلى العيد، بل يحترمنَّ عليهنَّ أن يخرجنَّ متطيباتٍ ومتبرجاتٍ؛ لقول النبي ﷺ: «لِيَخْرُجْنَ وَهُنَّ ثَمَلَاتٌ»⁽¹⁴⁾، أي: غير متطيباتٍ ولا متعطراتٍ.

3. الأكل قبل الخروج في الفطر بخلاف

الأضحي:

فالسنة أن يأكل المسلم - يوم الفطر - قبل القدو إلى المصلى، ويستحب أن يكون فطره على تمر إن وجدته؛ فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ لا يفتدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات»، وقال مرجى بن رجاء: حدثني عبيد الله، قال: حدثني أنس عن النبي ﷺ: «وَيَأْكُلُهُنَّ وَثَرًا»⁽¹⁵⁾، وفي جفلهن وثراً؛ إشعاراً بلوحدانيته.

ويفهم من الحديث: أن الثمرة الواحدة لا تحصل بها السنة؛ لأن «تمرات»: جمع، وعلى هذا، فلا بد من ثلاث فأكثر⁽¹⁶⁾

وقيل: الحكمة في الأكل قبل الصلاة أنه لم وقع وجوب الفطر عقب وجوب الصوم استحباباً

(14) رَوَاهُ أَحْمَدُ (9645)، وَأَبُو دَاوُدَ (365) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ فِي «صَحِيحِ الْجَامِعِ» لِإِسْنَانَ (7457)

(15) أَخْرَجَهُ النَّحَّارِيُّ (910)

(16) أُنْظِرْ: «الشُّرْحُ الْمُتَمِّعُ» لِأَبْنِ عُثَيْمِينَ (295/2)

تَعْجِيلُ الفطر مُبَادَرَةٌ إِلَى إِمْتِنَالِ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَيُشْعَرُ بِذَلِكَ اقْتِصَارُهُ عَلَى الْقَلِيلِ مِنْ ذَلِكَ، وَلَوْ كَانَ لَغَيَّرَ الإِمْتِنَالُ لِأَكْلِ قَدَرِ الشَّبْعِ⁽¹⁷⁾.

هَذَا فِي الفطر: أَمَّا فِي الأضحي: فَالسنة ألا يَأْكُلَ المضحى حَتَّى يَرْجِعَ، فَيَأْكُلَ مِنْ ذَبِيحَتِهِ؛ فعن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الفطر حَتَّى يَطْعَمَ؛ وَلَا يَطْعَمَ يَوْمَ الأضحي حَتَّى يُصَلِّيَ»، وَفِي رِوَايَةٍ: «حَتَّى يَذْبَحَ». رَوَاهَا أَحْمَدُ. وَفِي أُخْرَى لَهُ: «فَيَأْكُلُ مِنْ أَضْحِيَّتِهِ»⁽¹⁸⁾.

وقيل: الحكمة من ذلك إظهار كرامة الله تعالى للعباد بشرعية نحر الأضاحي، فكان الأهم الابتداء بأكلها شكراً لله على ما أنعم به من شرعية التسيكة الجامعة لخير الدنيا ونواب الأخرة.

وَقَدْ خَصَّصَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ اسْتِحْبَابَ تَأْخِيرِ الأكل في عيد الأضحي حَتَّى يَرْجِعَ بِهِمْ لَهُ دَبْحٌ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ إِذَا أَخَّرَ الفطر فِي الأضحي إِنَّمَا أَكَلَ مِنْ ذَبِيحَتِهِ⁽¹⁹⁾.

4. الخروج إلى العيد ماشياً والعودة ماشياً:

يُسْتَحَبُّ أَنْ يَخْرُجَ الْمُسْلِمُ إِلَى العيد ماشياً

(17) أُنْظِرْ: «فَتْحُ الْبَارِي» لِأَبْنِ خَلِّجٍ (374/03)

(18) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (542) وَابْنُ مَاجَةَ (1756) وَأَحْمَدُ (23042، 22984)، وَالحديث في «صَحِيحِ الْجَامِعِ» لِإِسْنَانَ (4845)

(19) أُنْظِرْ: «مِرْغَاةُ الْمَتَابِيحِ شَرْحُ مَشْكَاةِ الْمَصَابِيحِ» لِلْمَسْرُكُفُورِيِّ (45/5)



وَعَلَيْهِ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ - وَأَنْ يَرْجَعَ كَذَلِكَ، وَهُوَ مِنَ التَّوَاضُّعِ؛ فَقَالَ ابْنُ عَمَرَ رحمهما الله قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْرُجُ إِلَى الْعِيدِ مَاشِيًا وَيَرْجِعُ مَاشِيًا»⁽²⁰⁾.

وَيَسْتَحَبُّ أَنْ لَا يَرْكَبَ فِي الْعِيدِ إِلَّا مِنْ عُدْرٍ، فَمَنْ كَانَ لَهُ عُدْرٌ، أَوْ كَانَ مَكَانُهُ بَعِيدًا فَرَكَبَ فَلَا بَأْسَ.

إِسْتَحَبُّ ذَلِكَ مَالِكٌ وَالتَّوْرِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَجَمَاعَةٌ.

قَالَ الْإِمَامُ مَالِكٌ: «إِنَّمَا نَحْنُ نَمشي وَمَكَائِنَا قَرِيبٌ وَمَنْ بَعُدَ عَلَيْهِ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَرْكَبَ».

وَكَانَ الْحَسَنُ يَأْتِي الْعِيدَ رَاكِبًا، وَكَرِهَ النُّخَعِيُّ الرُّكُوبَ فِي الْعِيدَيْنِ وَالْحُمَةُ⁽²¹⁾.

5. مُخَالَفَةُ الطَّرِيقِ:

يُسْتَحَبُّ لِلْمُسْلِمِ فِي الْعِيدَيْنِ إِمَامًا كَانَ أَوْ مَأْمُومًا - أَنْ يَأْخُذَ فِي طَرِيقٍ، وَيَرْجِعَ فِي غَيْرِ الطَّرِيقِ الَّذِي ابْتَدَأَ فِيهِ؛ فَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَ: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمَ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ»⁽²²⁾.

وَالْحِكْمَةُ بِالنَّسْبَةِ لِمُعْشَرِ الْمُسْلِمِينَ - مِنْ هَذَا: هِيَ مُتَابَعَةُ النَّبِيِّ ﷺ.

(20) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ (1295) - وَهُوَ حَسَنٌ، أَلْفُزُّ «إِزْوَاءُ الْغَلِيْبِ» لِلْأَلْبَانِيِّ (636)

(21) أَلْفُزُّ «شَرْحُ الْبُخَارِيِّ» لِابْنِ تَهْمَالٍ (181/4)

(22) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (943)

أَمَّا بِالنَّسْبَةِ لِفِعْلِهِ ﷺ ذَلِكَ فَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي حِكْمَتِهِ عَلَى أَقْوَالٍ، فَقِيلَ: لِلْمُرُورِ عَلَى مَنْ لَمْ يَمُرْ عَلَيْهِ فِي الدُّهَابِ، وَرُؤْيَا مَنْ لَمْ يَرَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَتَسْلِيمِهِ عَلَى مَنْ لَمْ يُسَلِّمْ عَلَيْهِ، أَوْ لِإِفْتِهَارِ شِعَارِ الْإِسْلَامِ، أَوْ لِيَغِيْظَ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَفَّارَ، أَوْ لِشَهَادَةِ الطَّرِيقَانِ.

وَقِيلَ - وَهُوَ الْأَصَحُّ -: إِنَّهُ لِبَذْكَ كَلِّهِ، وَلِقَبْرِهِ مِنَ الْحِكْمِ الَّتِي لَا يَخْلُو فِعْلُهُ عَنْهَا⁽²³⁾.

6. الْخُرُوجُ إِلَى الْمُصَلَّى:

يُسْتَحَبُّ الْخُرُوجُ إِلَى الْمُصَلَّى فِي الْعِيدَيْنِ - وَلَوْ اتَّسَعَ الْمَسْجِدُ لِلنَّاسِ، وَالْخُرُوجُ إِلَيْهِ تَشْرِيعٌ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَيْسَ مِنْ أَجْلِ ضَيْقِ الْمَسْجِدِ - كَمَا زَعَمَ بَعْضُهُمْ؛ فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ رضي الله عنه قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى»⁽²⁴⁾.

وَلَمْ يَثْبُتْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ صَلَّى فِي مَسْجِدِهِ - مَعَ فَضْلِهِ - صَلَاةَ عِيدٍ قَطُّ، فَقَدْ اخْتَبَرَ بِأَنَّ الصَّلَاةَ فِي مَسْجِدِهِ تُضَاعَفُ⁽²⁵⁾، وَمَعَ ذَلِكَ كَانَ يَخْرُجُ إِلَى الصُّعْرَاءِ، وَهَذَا دَلِيلٌ وَاضِحٌ

(23) أَلْفُزُّ «كُشْفُ الْمُنْكَرِ مِنْ حَدِيثِ الصَّحِيحَيْنِ» لِابْنِ الْجَوَازِيِّ (718/1)، وَ«فَتْحُ الْبَارِي» لِابْنِ خَلِّزٍ (416/3)، وَ«رَأَى الْمَعَادَ» لِابْنِ الْقَيْمِ (449/1)، وَ«الشَّرْحُ الْمُنْتَقِ» لِابْنِ عُثَيْمِينَ (132/5)

(24) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (913) وَمُسْلِمٌ (889)

(25) أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ (1133) وَمُسْلِمٌ (1394) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ»

عَلَى تَأَكُّدِ أَمْرِ الْخُرُوجِ إِلَى الْمُصَلَّى لِصَلَاةِ الْعِيدَيْنِ.

وَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ النِّسَاءَ بِالْخُرُوجِ إِلَى الْعِيدَيْنِ؛ فَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ بِنِسَاءِهِ أَنْ يَخْرُجْنَ فِي الْعِيدَيْنِ»⁽²⁶⁾.

وَلَمْ يَسْتَنْتِ رضي الله عنه . مِنْ هَذَا الْأَمْرِ . الْحَيْضُ وَرَبَاتِ الْخُدُورِ؛ فَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ رضي الله عنها قَالَتْ: «أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نُخْرِجَهُنَّ فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى الْعَوَاتِقَ وَالْحَيْضَ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ؛ فَأَمَّا الْحَيْضُ: فَهِيَتَزَلْنَ الصَّلَاةَ، وَيَتَشَهَّنَّ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ». قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ أَحَدَانَا لَا يَكُونُ لَهَا جِلْبَابٌ؟ قَالَ: «لِثَابِسُهَا أَحْتَهَا مِنْ جِلْبَابِهَا»⁽²⁷⁾.

فَلَمَّا أَنْ شَرَعَ رضي الله عنه لَهُنَّ الْخُرُوجَ شَرَعَ الصَّلَاةَ فِي الْبَرَّاحِ لِإِفْهَارِ شَعِيرَةِ الْإِسْلَامِ. وَقَدْ حَافِظَ رضي الله عنه عَلَى آدَاءِ الْعِيدَيْنِ فِي الْمُصَلَّى وَوَأَظْلَبَ عَلَى ذَلِكَ، وَهُوَ رضي الله عنه لَا يَحَافِظُ وَلَا يُوَاطَّبُ إِلَّا عَلَى الْأَفْضَلِ⁽²⁸⁾.

وَيَسْتَحَبُّ إِخْرَاجَ الصَّبِيَّانِ - ذُكْرَانَا وَإِنَاثَا - إِلَى الْمُصَلَّى؛ فَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَابِسٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ

(26) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (2054)، وَهُوَ فِي «السَّلْسَلَةِ الصَّحِيحَةِ» لِلْأَلْبَانِيِّ (2115).

(27) أَخْرَجَهُ النَّحَّارِيُّ (351) وَمُسْلِمٌ (890)، وَاللَّفْظُ لَهُ

(28) أَنْطَلَرُ: سَلَلَ السَّلَامَ؛ لِلصَّنْعَانِي (492/2)، وَهَذَا النَّحَّارِيُّ لِابْنِ خَلِّيرٍ (378/3)، وَهُوَ الْمُدْخَلُ لِابْنِ الْحَاجِّ (438/2)

فِطْرِ أَوْ أَضْحَى فَصَلَّى ثُمَّ حَطَبَ ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ فَوَعَّظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ⁽²⁹⁾.

وَلَأَنَّ فِي إِخْرَاجِهِنَّ إِفْهَارًا لِبَشَاعَةِ الْإِسْلَامِ، وَاسْتِمَالِ الْفَرْحِ الْمَطْلُوبِ فِي هَذَا الْيَوْمِ، وَلَيْسَ خُرُوجُهُنَّ لِأَجْلِ الصَّلَاةِ؛ فَالْحَيْضُ أُمِرْنَ بِالْخُرُوجِ مَعَ أَنَّهُنَّ لَا يُصَلِّينَ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

وَمِنْ أَحْكَامِ صَلَاةِ الْعِيدِ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا جَاءَ إِلَى مُصَلَّى الْعِيدِ قَبْلَ حُضُورِ الْإِمَامِ؛ فَإِنَّهُ يَجْلِسُ، وَلَا يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ، لِأَنَّ مُصَلَّى الْعِيدِ لَا يَأْخُذُ حُكْمَ الْمَسْجِدِ، فَلَا تَحِيَّةَ لَهُ.

وَإِنْ أُقِيمَتِ صَلَاةُ الْعِيدَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ فَتُصَلَّى - حِينَئِذٍ - التَّحِيَّةُ عِنْدَ الدُّخُولِ⁽³⁰⁾.

وَيَسْتَحَبُّ التَّكْبِيرُ إِلَى الْعِيدِ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ إِلَّا الْإِمَامَ فَإِنَّهُ يَتَأَخَّرُ إِلَى وَقْتِ الصَّلَاةِ، لِفَعْلِهِ رضي الله عنه ذَلِكَ؛ فَعَنْ الثَّوْرِيِّ عَنْ عَبْدِ الْمُكَتِّبِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ قَالَ: «كَانُوا يُصَلُّونَ الصُّبْحَ عَلَيْهِمْ ثِيَابُهُمْ، ثُمَّ يَغْدُونَ إِلَى الْمُصَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ»⁽³¹⁾.

7. التَّكْبِيرُ فِي الْعِيدَيْنِ وَأَيَّامِ الشَّرِيقِ:

يَسْتَحَبُّ لِلنَّاسِ إِفْهَارُ التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ،

29 أَخْرَجَهُ النَّحَّارِيُّ (975)، وَيُؤَبِّهُ بِقَوْلِهِ «بَابُ خُرُوجِ الصَّبِيِّينَ إِلَى الْمُصَلَّى»، قَالَ ابْنُ خَلِّيرٍ - مُعْلَقًا: «يَوْمَ الْعِيدِ، وَإِنْ لَمْ يُصَلُّوا».

(30) أَنْطَلَرُ: «حَاشِيَةُ رَدِّ الْمُخْتَارِ» لِابْنِ عَابِدِينَ (657/1) وَاهْتَدَى «اللَّجْنَةُ الدَّائِمَةُ» لِلسُّوَيْ (12515)، وَهُوَ مَذْهَبُ النَّحَّارِيِّ.

أَنْطَلَرُ: «فَتْحُ السَّارِيِّ» لِابْنِ خَلِّيرٍ (130/12).

(31) أَنْطَلَرُ: «الْمُسْتَدْرَكُ» لِغُنْدَرِ الرَّزَّاقِ (309/3)، الْأَثَرُ (5755).



وَاحْتَصَّ الْفِطْرُ بِمَزِيدٍ تَأْكِيدٍ لَوُرُودِ النَّصِّ فِيهِ، وَالْأَصْلُ فِيهِ: قَوْلُهُ **﴿وَلْتَكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلْتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتُكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾** [185]، فَيَكْبَرُ الْمُسْلِمُونَ رَتِّهَ فِي هَذَا الْعِيدِ، فِي مَسَاجِدِهِمْ وَمَنَازِلِهِمْ وَطُرُقِهِمْ، مُسَافِرِينَ كَانُوا أَوْ مُقِيمِينَ. لِيُظَاهِرَ الْآيَةَ - تَعْظِيمًا وَشُكْرًا لِلَّهِ، الَّذِي هَدَاهُمْ لِهَذَا الدِّينِ الْقَوِيمِ، وَبَلَّغَهُمْ هَذَا الشَّهْرَ، وَأَكْمَلَ لَهُمُ الْعِدَّةَ، وَوَفَّقَهُمْ لِأَدَاءِ مَا كَتَبَ عَلَيْهِمْ مِنْ صَوْمِ رَمَضَانَ؛ فَعَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ **﴿يُخْرَجُ مِنَ الْعِيدِ رَافِعًا صَوْتَهُ بِالتَّهْلِيلِ وَالتَّكْبِيرِ﴾** (32).

وَالْتَّكْبِيرُ مُسْتَحَبٌّ لِلنِّسَاءِ كَمَا هُوَ لِلرِّجَالِ؛ فَقَدْ ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ عَنْ مَيْمُونَةَ - زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ - كَانَتْ تُكَبِّرُ يَوْمَ النُّحْرِ، وَكَانَ النَّسَاءُ يُكَبِّرْنَ خَلْفَ أَبَانَ بْنِ عَثْمَانَ وَعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ لِيَأْتِيَ الشُّشْرِيْقُ مَعَ الرِّجَالِ فِي الْمَسْجِدِ (33).

وَأَمَّا صِيغَةُ التَّكْبِيرِ، فَقَدْ ثَبَتَتْ تَشْفِيعُهُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ **﴿يُكَبِّرُ﴾**؛ فَعَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ **﴿يُكَبِّرُ﴾**؛ «أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ أَيَّامَ الشُّشْرِيْقِ: (اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، وَلِلَّهِ الْحَمْدُ)» (34).

(32) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» (3441). وَهُوَ حَسَنٌ..

أَنْطَلَرُ: «صَحِيحُ لُجَامِعِ الصَّغِيرِ» لِلْأَلْبَانِيِّ (4934)

(33) ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ - تَعْلِيْقًا - بِصِيغَةِ الْحَرَمِ (534/2)

(34) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «الْمَصْنُوعِ» (5697). وَهُوَ صَحِيحٌ..

أَنْطَلَرُ: «إِرْوَاةُ الْقَلِيلِ» لِلْأَلْبَانِيِّ (125/3)

وَيَبْدَأُ التَّكْبِيرَ - فِي الْفِطْرِ - مِنْ غُرُوبِ الشَّمْسِ مِنْ يَوْمِ الثَّلَاثِينَ مِنْ رَمَضَانَ، أَوْ رُؤْيَا هِلَالِ شَوَّالٍ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: **﴿وَلْتَكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلْتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتُكُمْ﴾**، وَإِكْمَالُ الْعِدَّةِ يَكُونُ بِغُرُوبِ الشَّمْسِ مِنْ لَيْلَةِ الْعِيدِ، وَانْتِهَاؤُهُ إِلَى أَنْ يُخْرَجَ الْإِمَامُ؛ فَعَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ **﴿يُكَبِّرُ حَتَّى يَأْتِيَ الْإِمَامُ﴾** (35)، فَهَذَا ثُبُوتُ الْعِيدِ إِلَى خُرُوجِ الْإِمَامِ لِصَلَاةِ الْعِيدِ وَوَقْتُ النَّاسِ مَعْمُورٌ بِالتَّكْبِيرِ تَعْظِيمًا لِلَّهِ وَشُكْرًا وَحَمْدًا.

أَمَّا وَقْتُ التَّكْبِيرِ فِي الْأَضْحَى: فَمِنْ صَبْحِ يَوْمِ عَرَفَةَ إِلَى عَصْرِ آخِرِ أَيَّامِ مِنْى، وَهُوَ الثَّالِثُ عَشَرَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ.

وَلَمْ يَثْبُتْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ حَدِيثٌ، وَأَصَحُّ مَا وَرَدَ فِي هَذَا - كَمَا قَالَ الْحَافِظُ -: قَوْلُ عَلِيٍّ وَابْنِ مَسْعُودٍ **﴿يُكَبِّرُ﴾**؛ أَنَّهُ مِنْ صَبْحِ يَوْمِ عَرَفَةَ إِلَى عَصْرِ آخِرِ أَيَّامِ مِنْى (36)؛ فَعَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي صَالِبٍ **﴿يُكَبِّرُ﴾**؛ «أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ - يَوْمَ عَرَفَةَ - إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ الشُّشْرِيْقِ، وَيُكَبِّرُ بَعْدَ الْعَصْرِ» رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ (6497) وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ طَرِيقَيْنِ

(35) أَخْرَجَهُ الدَّارَقُطْنِيُّ (180). وَاسْتَدْرَاجٌ صَحِيحٌ.. أَنْطَلَرُ:

«إِرْوَاةُ الْعَلِيلِ» لِلْأَلْبَانِيِّ (650)

(36) أَنْطَلَرُ: «فَتْحُ الْبَارِي» لِابْنِ خَلِّجٍ (536/2)

(5677 و 5678) أَحَدُهُمَا جَيِّدٌ، وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ

مِثْلَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه (6498). وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ.

وَرَوَى الْحَاكِمُ عَنْهُ (1114) وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ

رضي الله عنه (1115) مِثْلَهُ ⁽³⁷⁾.

وَنَبَّهَ . هُنَا . عَلَى أَنَّ آدَاءَ التَّكْبِيرِ يَكُونُ

مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ عَلَى حَسَبِ حَالِهِ، فَيَذْكُرُ اللَّهُ

تعالى مِنْ غَيْرِ إِتِّفَاقٍ مَعَ أَحَدٍ يَكْبِرُ مَعَهُ، وَأَمَّا

التَّكْبِيرُ الْجَمَاعِيُّ فَمُحَدَّثٌ، وَلَمْ يَكُنْ مِنْ سُنَّةِ

النَّبِيِّ ﷺ وَلَا مِنْ هَدْيِ الصَّحَابَةِ رضي الله عنهم وَالتَّابِعِينَ

لَهُمْ بِإِحْسَانٍ.

8. لَا سُنَّةَ لِلْعِيدِ . قَبْلِيَّةٌ وَلَا بَعْدِيَّةٌ . فِي الْمُصَلَّى:

لَمْ يَثْبُتْ لصلاة العيدين سُنَّةٌ قَبْلَهَا وَلَا

بَعْدَهَا، وَلَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ وَلَا أَصْحَابُهُ رضي الله عنهم

يُصَلُّونَ شَيْئًا . قَبْلَ الصَّلَاةِ وَلَا بَعْدَهَا . إِذَا انْتَهَوْا

إِلَى الْمُصَلَّى؛ فَغَنَّ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

رضي الله عنه : «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ يَوْمَ أَضْحَى أَوْ

فِطْرِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا

بَعْدَهُمَا...» الْحَدِيثُ ⁽³⁸⁾.

وَفِي قَوْلِهِ: «لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا»:

دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ شَرْعِيَّةِ النَّافِلَةِ قَبْلَ صَلَاةِ الْعِيدِ

وَلَا بَعْدَهَا؛ لِأَنَّهُ إِذْ لَمْ يَفْعَلْ ﷺ ذَلِكَ وَلَا أَمَرَ بِهِ،

⁽³⁷⁾ أَنْطَرُ «إِرْوَاهُ الْغَلِيلُ» لِلْأَلْبَانِيِّ (125/3).

⁽³⁸⁾ أَخْرَجَهُ النَّجَّارِيُّ (989) وَمُسْلِمٌ (884). وَالْمَقْذُلَةُ - وَأَبُو

دَاوُدَ (1159) وَالتِّرْمِذِيُّ (537) وَآحْمَدُ (3153)

فَلَا يَكُونُ مَشْرُوعًا فِي حَقِّهَا ⁽³⁹⁾.

وَمِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى يُقَالُ: إِنَّهُ لَوْ اشْتَغَلَ بِالنَّافِلَةِ قَبْلَ

الصَّلَاةِ لَاشْتَغَلَ عَنْ عِبَادَةِ الْوَقْتِ وَهُوَ التَّكْبِيرُ،

وَيَكُونُ بِذَلِكَ إِسْقَاطٌ مِنَ الْفَاضِلِ إِلَى الْمَفْضُولِ.

وَمِنْ جِهَةٍ أُخْرَى لَا يُتَصَوَّرُ أَنْ يَكُونَ لِلْعِيدِ

سُنَّةٌ قَبْلِيَّةٌ؛ لِأَنَّ مَا بَيْنَ انْقِضَاءِ صَلَاةِ الْفَجْرِ إِلَى

حِينَ صَلَاةِ الْعِيدِ وَقَدْ تَحَرَّمَ فِيهِ النَّافِلَةُ.

غَيْرَ أَنَّهُ لَا مَانِعَ مِنَ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعِيدِ،

سَوَاءً لِلْإِمَامِ أَوْ الْمَأْمُومِ . إِذَا فُعِلَتْ فِي الْبَيْتِ بَعْدَ

الانصرافِ مِنَ الْمُصَلَّى، وَهُوَ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ حَدِيثُ

أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

ﷺ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ شَيْئًا، فَبِذَا رَجَعَ إِلَى

مَنْزِلِهِ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ» ⁽⁴⁰⁾.

فَيَكُونُ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه

السَّابِقِ: «وَلَا بَعْدَهُمَا» أَيُّ: فِي الْمُصَلَّى، وَهُوَ

صَرِيحُ الْجَمْعِ بَيْنَ الْأَحَادِيثِ الدَّافِيَةِ وَالْمُثَبِّتَةِ لِلتَّنْفُلِ

فِي الْعِيدِ.

قَالَ الْحَافِظُ أَبُو حَجَرٍ: «وَيُجْمَعُ بَيْنَ هَذَا (أَيُّ

حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه النَّافِي) وَبَيْنَ حَدِيثِ أَبِي

سَعِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ إِنَّمَا وَقَعَ فِي الصَّلَاةِ فِي الْمُصَلَّى» ⁽⁴¹⁾.

⁽³⁹⁾ أَنْطَرُ: «سَلَّمَ السَّلَامُ» لِلصَّنْعَانِيِّ (476/02)

⁽⁴⁰⁾ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ (1293). وَهُوَ حَسَنٌ.. أَنْطَرُ: «إِرْوَاهُ

الْغَلِيلُ» لِلْأَلْبَانِيِّ (100/03)

⁽⁴¹⁾ «التَّخْيِصُ الْحَبِيرُ» (275/02)



وَقَالَ الْأَلْبَانِيُّ نَحْوَهُ⁽⁴²⁾.

وَمَنْ تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، وَآخِرُ دَعْوَانِ
أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

9. التهنئة في العيد:

تُشْرَعُ التَّهْنِئَةُ فِي الْعِيدِ بِقَوْلٍ: «تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا
وَمِنْكَ».

فَقَدْ أَجَارَهُ حَمَّعٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، لِيُزَوِّدَهُ عَنِ
السَّلْبِ رحمته، قَالَ الْحَدِيثُ ابْنُ حَجَرٍ: «وَرَوَيْتُ فِي
«الْمَحَامِلِيَّاتِ» بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ قَالَ:
«كَانَ اسْتَحَبُّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا التَّوَّأَ - يَوْمَ الْعِيدِ
- يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: (تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكَ)»⁽⁴³⁾.

وَقَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ: «أَمَّا التَّهْنِئَةُ
يَوْمَ الْعِيدِ، يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ - إِذَا لَقِيَهُ بَعْدَ
صَلَاةِ الْعِيدِ -: (تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكُمْ وَأَحَالَهُ اللَّهُ
عَلَيْكَ)، وَنَحْوُ ذَلِكَ؛ فَهَذَا قَدْ رُوِيَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنَ
الصَّحَابَةِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْعَلُونَهُ، وَرَخَّصَ فِيهِ
الْأَئِمَّةُ كَأَحْمَدَ وَغَيْرِهِ»⁽⁴⁴⁾.

هَذَا، وَأَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى بِأَسْمَائِهِ الْحُسْنَى
وَصِفَاتِهِ الْعُلَا أَنْ يَقَبَّلَ مِنَّا صَلَاتَنَا وَصِيَامَنَا
وَقِيَامَنَا، إِنَّهُ سَمِيعٌ مُجِيبٌ، وَبِالْإِجَابَةِ جَدِيرٌ،
وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ أَرْسَلَهُ اللَّهُ رَحْمَةً
لِلنَّاسِ أَجْمَعِينَ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ الطَّاهِرِينَ،

(42) قَالَ الْأَلْبَانِيُّ فِي «إِرْوَاءِ الْعِلِيِّ» (100/03) «وَالْتَوْفِيقُ بَيْنَ
هَذَا الْحَدِيثِ أَيْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ رحمته الْمُنْتَبِ، وَبَيْنَ
الْأَحَادِيثِ الْمَتَّقِمَةِ النَّهْيَةِ لِلصَّلَاةِ بَعْدَ الْعِيدِ - مِنَ النَّهْيِ
إِنَّمَا وَقَعَ عَلَى الصَّلَاةِ فِي الْمَصَلَّى، وَاللَّهُ أَعْلَمُ».

(43) «مَشْهُجُ النَّازِي» (446/2)

(44) «مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى» (253/24)

فتح الإله في نظم شروط وأدلة لا إله إلا الله

محمد طالبي

متحصل على شهادة الماجستير في العلوم الشرعية، وادي سوف

إن كلمة التوحيد - لا إله إلا الله - ليست مجرد قول يُقال باللسان، دون فهم لمعناها، وعمل بمقتضاها، ولكنها كما قيل: «قيدت بقيود تقال، هي أثقل عند من أضله الله من الجبال، واشق عليه حملها من السلاسل والأغلال، أم من وفقه الله وهداه ويسر له سبل النجاة، وجعل هواه تبعاً له حاة به رسوله ومصطفاه، فهي أسهل عليه والد لديه من العذب الزلال»⁽¹⁾ اهـ.

فهي إذا كلمة أمرها عظيم وشأنها كبير وحاجة العبد إلى فهمها وتحقيقها والعمل بها أعظم من حاجتهم إلى الطعام والشراب، لذا رأيت أنه من النصيح لنفسي وإخواني أن أذكر بهذه القيود الثقيل مقرونة بأدلتها من الكتب والسنة، ليتبصر أولو الألباب، ويعبدوا ربهم على علم ويقين بمعناها، وقبول وانقياد لمقتضاها، مع صدق وإخلاص في قولها والعمل بها، كل ذلك على محبة لله وبغض لمن ضاهه فيما لا يستحقه سواء، وقد جعلت هذه القيود وأدلتها في نظم مختصر، بالمقصود لا يخل، وليس هو بطويل فيمل، فقلت مستعيناً بمن لا يخيب من استعان به:

يسلم القوي أنادي كلامي	في نظم شرط أفضل الكلام ⁽²⁾
وهي شروط عده ثماني	مبنية في محكم القرآن
وفي صحيح سنة العذنان	مسلى عليه الرب كل أن
أولها العلم كما في الزخرف ⁽³⁾	وفي الصحيح ⁽⁴⁾ جاديل فأعرف
عن سيّد يدعى بدي الثورين ⁽⁵⁾	رواه مسلم أبو الحسين

(1) «فتح دار السلام بتحقيق شهادتي الإسلام» حافظ بن أحمد الحكمي، تحقيق عبد الرزاق بن عبد المحسن المدر، (ص 14، 15).

(2) قال ﷺ: «أفضل الكلام: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» رواه أحمد (16412) وسنده صحيح.

(3) قال تعالى ﴿وَلَا يَتْلُوا إِلَهُكَ الْكُفْرَ يُفْتَرُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّعْمَةُ إِلَّا مِنْ كَيْدِ الْكَافِرِ﴾ ﷻ (86).

(4) قال رسول الله ﷺ: «مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ» لمسلم (26).

(5) وهو: أبو عبد الله عثمان بن عفان رضى الله عنه.



وَتَانِي الشُّرُوطِ فِي الْأَذَابِ⁽⁶⁾ وَهُوَ الْيَقِينُ دُونَ مَا ارْتَبَاهُ
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الصَّحِيحِ لِمُسْلِمٍ⁷ بِلَفْظِهِ الصَّرِيحِ
وَدَلِيلًا هُوَ الْإِخْلَاصُ فَادِرٌ دَلِيلُهُ لَدَى النَّسَاءِ⁸ يَخْرِي
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الْخَارِي⁹ مِنْ أَسْعَدُ الثَّرَى لَدَى الْغَفَرِ
وَرَابِعٌ صِدْقٌ لَدَى الْغَوَانِ¹⁰ دَلِيلُهُ صَحْحُهُ الشَّيْخَانِ¹¹
عَنْ عَالِمٍ أَرْسَلَهُ الرَّسُولُ وَهُوَ مُعَادٌ¹² عَلَّمَهُ مَنْقُولٌ
وَشَرْطٌ خَامِسٌ هُوَ الْقَبُولُ دَلِيلُهُ فِي نَظْمِهِ أَقْبُولُ
فِي سُورَةِ السَّجْدَةِ¹³ وَالْيَقُطِينِ¹⁴ كَذَا الْحَدِيثُ صَحَّحَ بِلَيْقِي
عَنْ ابْنِ قَيْسٍ¹⁵ مَأْهَرُ الْقُرَّانِ بِسَنَدٍ عَنْهُ رَوَى الشَّيْخَانِ¹⁶
وَسَادِسُ الشُّرُوطِ الْإِنْقِيَادُ وَمِنْ لُقْمَانَ¹⁷ عَلَّمَهُ يُفَادُ

(6) وهي سورة الحجرات، قال تعالى ﴿إِنَّمَا التَّوْحِيدُ لِلَّهِ مَا شَاءَ يَأْتُو بِهِمْ ثُمَّ لَمْ يَرْكَبُوا وَجْهَهُمْ وَأَتَوْهُم بِأَنْفُسِهِمْ فِي سَكِينٍ لَقَدْ أُولَئِكَ هُمُ

التَّوْحِيدُ

- 7) قال رسول الله ﷺ: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ لَا يَلْقَى اللَّهُ بَوْمًا عَبْدٌ غَيْرَ شَاكٍ فِيهِمَا إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ».
- 8) قال تعالى ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَسَبِهِمْ قَدَّحُوا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَسَبِهِمْ قَدَّحُوا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَسَبِهِمْ قَدَّحُوا﴾.
- (9) باب الحرص على الحديث، قيل: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ أَوْ نَفْسِهِ».
- (10) وهي سورة البقرة، قال تعالى ﴿وَمَنْ آمَنَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ وَآمَنَ وَرَآئِهِ الْآخِرُونَ وَأَمَّا آلُهُ فَخَالِدِينَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَسَبِهِمْ قَدَّحُوا﴾.
- يَتْلُوهُ⁽¹⁾ فِي قُرْآنِهِمْ مَرَّةً مَرَّةً أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ مَرَّحًا بِمَا كَانُوا يَكُونُونَ⁽²⁾
- (11) قال رسول الله ﷺ: «مَا مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صِدْقًا مِنْ قَلْبِهِ إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ» هذا لفظ البخاري، وقوله: «صِدْقًا مِنْ قَلْبِهِ» لم يرد عند مسلم.
- (12) وهو أبو عبد الرحمن معاذ بن جبل رضى الله عنه.
- (13) قال تعالى ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾.
- (14) وهي سورة الصافات، قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِتْرَافًا لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَتَذَكَّرُونَ﴾.
- (15) وهو أبو موسى عبد الله بن قيس الأشعري رضى الله عنه.
- 16) قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَمْ يَغْتَنِبِ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَنْ لَمْ يَغْتَنِبِ الْغَنَى الْكَثِيرُ أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَ مِنْهَا نَعْيَةً قِيلَتْ الْمَاءُ فَانْبَسَتْ الصَّلَا وَالْعُشْبُ الْكَثِيرُ وَكَانَتْ مِنْهَا أَجْلَابٌ أَمْسَكَتْ الْمَاءَ فَفَعَّ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا وَأَصَابَتْ مِنْهَا طَلْفَةٌ أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ فِيهِمْ مَاءٌ وَلَا تَنْبِتُ كَعْلًا فَكَانَ مِنْهَا نَعْيَةً لِي دِينِ اللَّهِ وَنَعْمَةً مَا يَغْتَنِبِ اللَّهُ بِهِ الْعِلْمَ وَالْعِلْمَ وَمَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا وَكَمْ يَقْتُلُ هُنَى اللَّهِ الَّذِي أَرْسَلْتُ بِهِ» واللفظ للبخاري.
- (17) قال تعالى ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَىٰ أَعْيُنِنَا الْوَارِثُ﴾.

وَمِنْ حَدِيثِ أَخْرَجَ الشَّيْخَانِ⁽¹⁸⁾
وَسَائِعِ الشُّرُوطِ فِي الْعُقُودِ⁽²⁰⁾
وَفِي حَدِيثِ أَنَسِ الْأَنْصَارِيِّ⁽²¹⁾
وَأَخْرَجَ الشُّرُوطِ فِي الْعَوَانِ⁽²²⁾
وَفِي حَدِيثِ طَارِقِ بْنِ أَشْتَمِ
قَدْ تَمَّتِ الشُّرُوطُ يَا إِخْوَانِي
نُظْمُهَا عِنْدَ فَقِيرٍ يَسْأَلُ
خُثْمًا لَهُ بِأَفْضَلِ الْكَلَامِ
لَأَنَّهُ لَمْ يَنْتَفِعْ قَبْلُهَا
فِي قَوْلِهِ مُعْتَمِدًا مَعْنَاهَا⁽²³⁾
كَذَا حِكَاةُ الْعَالِمِ الرَّبَّانِيِّ
وَقَدْ سَمِعَهُ سُلَيْمَ الْوُضُولِ
وَالْحَمْدُ لِلْقَوِيِّ لِأَنْتَهَاءِ
مَعَ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ السُّرْمَدِيِّ

عَنْ وَلَدِ الْفَارُوقِ⁽¹⁹⁾ يَرْوِيَانِ
مَعْبُوتَةً لِرَبَّنَا الْوُدُودِ
فِي مُسْلِمٍ وَشَيْخِهِ الْخَارِيِّ⁽²¹⁾
كُفْرُ بِكُلِّ نَدٍّ لِلدَّيْنِ
عَنْ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ عِنْدَ مُسْلِمٍ⁽²⁴⁾
مَنْ سُنَّةُ الرَّسُولِ وَالْقُرْآنِ
رَبُّ كَرِيمٍ وَرَحِيمٍ يَغْدُلُ
وَكُلُّ مُقْتَبِ هَدْيِ الْإِسْلَامِ
بِالنُّطْقِ إِلَّا حَيْثُ يَسْتَكْمِلُهَا
وَفِعَالُهُ وَفَقْدُ لِمُقْتَضَاهَا
هِيَ نُظْمُهُ ذَا حِفْظِ الزُّمَانِ
إِلَى سَمَاءِ مَسَاحِدِ الْأَنْبِيَاءِ
كَمَا سَمِعْتُهُ عِنْدَ ابْتِدَاءِ
عَلَى النَّبِيِّ الْهَاشِمِيِّ أَحْمَدِ

* * *

(18) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتَلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ هَذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَائَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ» واللفظ للبخاري.

(19) وهو أبو عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب.

(20) وهي سورة المائدة، قال تعالى: ﴿يَتْلُوا آيَاتِهِ مَلَكًا مِنْ رَبِّكَ يَتْلُو مِنْ تَحْتِ وَجْهِكَ وَيَكُنُّ لِلسَّلَامَةِ آيَةً وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾.

(21) سَبِيحُ الْقَوْلِ لَا يَكُونُ لَوْمَةً لَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِقَوْلِهِمْ مِنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٢٠).

(22) وهو أبو حمزة أنس بن مالك الأنصاري رضى الله عنه.

(23) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ وَأَنْ يَكُونَ فِي الْكُفْرِ كَمَا يَكُونُ فِي الْإِيمَانِ أَنْ يَقْضَى فِي النَّارِ» واللفظ للبخاري.

(24) وهي سورة البقرة، قال تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمَرْ بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ يَنْصُرُ فَإِنَّ الْهَيْبَةَ لِلَّهِ أَعْيُنُكُمْ أَلَمْ تُصَلِّمْ﴾.

لَا وَاللَّهِ سَبِيحُ عَزِيمٍ (٢٠).

(25) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَفَرَ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ دَمَهُ وَدَمَ مَنْ يَتَّبَعُهُ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ».

(26) معناها الذي دللت عليه بيقين، وهدت إليه دون شك ولا ريب أنه: لا معبود بحق إلا الله.



هذه إخواني شروطُ كلمة التوحيد، وتلك أدلتها من الكتاب والسنة، عَضُّوا عليها بالنواجذ، واعلموا: «أنَّهُ ليس المقصودُ حفظ هذه الشروط بادلَّتْها فقط بذون العمل والتَّطبيق، فكَم من عامي اجتمعت فيه هذه الشروط والتزمها وعمل بها، ولو قيلَ لَهُ اعددها لم يُحسن، وكَم من حافظٍ لألفاظها، يجري فيها كالسهم وتراءى يقع كثيراً فيم يندقصها وينقصها وهو لا يشعر»²⁶ اهـ

فكن أيها المسلم - يا مَنْ تَرجو أن تلقى الله وهو عنك راضٍ - على علم بمعناها، وعملٍ بمقتضاها؛ لأنها مفتاح السعادة، وسبيل الفوز بالجنة، والنجاة من النار، وتأكّد أنَّه لن يحصل لك ذلك حتّى تكون مُحاسباً لنفسك أشدّ من مُحاسبة الشريك الشحيح لشريكه، ذاكراً قول ربك جلّ في علاه: ﴿قَاتِلُوا اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ يَوْمَ تُنْفَخُ الْأَشْجَارُ وَقُلُوبُ النَّاسِ كُفُوفَةٌ﴾ (١١) ﴿الْحَاقَّةُ﴾ [١]

وآخرُ دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين.

(26) ينظر «معارج القبول» حافظ بن أحمد الحكيم - شمرُف يسير

المحكمة الدستورية

السنة الثالثة - العدد السادس عشر: رمضان/شوال 1430 هـ الموافق 1 سبتمبر/أكتوبر 2009م

«السير» (191/14): «فتنّى عنه وعن أمته الكتابة والحساب لندور ذلك فيهم وقلته، والأفقد كان فيهم كتاب الوحي وغير ذلك، وكان فيهم من يحسب، وقال تعالى: ﴿وَلِتَعْلَمُوا

عَدَدَ الْيَوْمِ وَالْحِسَابَ﴾ [12: 112]، ومن علمهم الفرائض، وهي تحتاج إلى حساب وعول، وهو عليه السلام فتنّى عن الأمة الحساب، فعلمنا أن المنفّى كمال علم ذلك ودقائقه التي يقوم بها القبط والأوائل؛ فإن ذلك ما لم يحتاج إليه دين الإسلام ولله الحمد، فإن القبط عمقوا في الحساب والجبر وأشياء تُضيّع الزمان، وأرباب الهيئة تكلموا في سير النجوم والشمس والقمر والكسوف والقران بأمور طويلة لم يأت الشرع بها، فلما ذكر عليه السلام الشهور ومعرفتها، بين أن معرفتها ليست بالطرق التي يفعلها المنجم وأصحاب التقويم، وأن ذلك لا نعبأ به في ديننا، ولا نحسب الشهر بذلك أبداً، ثم بين أن الشهر بالرؤية فقط، فيكون تسعاً وعشرين أو بتكملة ثلاثين، فلا تحتاج مع الثلاثين إلى تكلف رؤية».

وإذا أخبر المسلم العدل برؤيته هلال دخول الشهر قبل منه؛ لما رواه أبو داود (2342) بإسناد صحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «قرأني الناس الهلال، فأخبرت رسول الله ﷺ أنني رأيته فصامه وأمر الناس بصيامه».

ولا يزال المسلمون يصومون على رؤية الهلال ويتحرّونه عند دخول الشهر وعند تضرّعه، حتى فُهر من لم يتنع بهذا الأمر النبوي وقلّ يقينه

فيه وعظم شأن الحساب الفلكي في عينيّه، وقلن أن من لوازم التّحضّر التّخلّص من الاعتماد على رؤية الهلال في الصّوم والعيد، وهذا أمرٌ مخالفٌ للأحاديث النبوية السابقة، ومخالفٌ لفهم السلف الصّالحين، الذين عرفوا أن النبي ﷺ لم يك متكلماً بشيء تنسخه الأيام، فإذا تكلم به فثم سرٌ خاف على البشر ولابد، وليس لهم معه سوى الطاعة المطلقة والتسليم السالم من أي اعتراض.

روى ابن عبد البر في «التمهيد» (344/14)

بإسناد صحيح عن محمد بن سيرين رضي الله عنه قال: «خرجت في اليوم الذي يشك فيه فلم أدخل على أحد يؤخذ عنه العلم إلا وجدته يأكل إلا رجلاً كان يحسب ويأخذ بالحساب، ولو لم يعلم ذلك كان خيراً له»، وذكر الذهبي في «السير» (374/15) عند ترجمة القاضي محمد ابن الحبلي أنه طلب منه أن يخبر الناس بيوم العيد ويصلي بهم لكن على الحساب فقال: «أتاه أمير بركة، فقال: غداً العيد، قال: حتى نرى الهلال ولا أفطر الناس وأنقلد إثمهم! فقال: بهذا جاء كتاب المنصور. وكان هذا من رأي العبيدية يفترون بالحساب ولا يعتبرون رؤية. فلم ير هلال، فأصبح الأمير بالطبول والبُؤود وأهبة العيد، فقال القاضي: لا أخرج ولا أصلي، فأمر الأمير رجلاً خطب، وكتب بما جرى إلى المنصور، فطلب القاضي إليه، فأحضر، فقال له: تنصل وأعفو عنك، فامتنع، فأمر فعلق في الشمس إلى أن مات، وكان يستغيث العطش فلم يسق، ثم صلبوه على خشبة، فلعنة الله على الظالمين!».

الحادث مُعْتَمِدًا على أوهام حساباته في غرور بالغ، ثم جاء بشيء أسقط به حجته بنفسه فقال: أنا أدلك على صحة حساباتنا، فذكر أنه سيكون خسوفًا في تاريخ كذا، وحدد لي التاريخ لأيام قريبة، ثم أراد الله له الخيبة فخالف سبحانه ميعاد الخسوف الذي وقته بيوم! مع أن شأن الخسوف أهون من شأن الرؤية، إضافة إلى أن اختلاف أصحاب المراسد فيما بينهم أمر معروف على مدى جميع العصور، ونحن نرى اليوم البلدان التي تعتمد على الحساب الفلكي في أمر مريع، وقد أبدع الإمام ابن تيمية في تفنيدهم مداهبهم وتبيين تهافت حساباتهم واختلافها فيما بينها بما يكاد يجزم المطلع عليه أن الرجل فلكي مُحَنِّك! فانظره في «مجموع فتاواه» الجزء (25)، وقد ظن بعض من لا خبرة له بعمل الحساب أن اختلاف الفلكيين اختلافًا اصطفتته سياسات الدول، وليس كذلك لأنه لا مارب للسياسة في مثل هذا التخالف، وإنما الشأن في غرور الفلكيين وعدم تواضع بعضهم لبعض وعدم التسليم للنبي المعصوم ﷺ، فالفلكيون جنوا هنا على الأمة ثلاث جنابات:

الأولى: مخالفتهم أمر النبي المعصوم ﷺ.

الثانية: إحدائهم خلافًا فقهيًا وليسوا بفقهاء.

الثالثة: تسببهم في توسيع هوة الخلاف بين الدول المسلمة، فقد انتقل الخلاف من اختلاف فقهي عملي إلى شأن سياسي؛ إذ أوغلوا أنفسهم فيما لا يعنيههم وتركوا السياسيين فيما بينهم يتطاحنون، والشعوب يتبادلون التهم!

ومن العجائب أن بعض المهزمين من العصرانيين أبطلوا الصيام على الرؤية إذا ادعى الفلكيون استحالتها! كما شككوا في حج من حج في بعض السنوات لأن أصحاب المراسد زعموا عدم إمكان ولادة الهلال في زمن الرؤية! ولو سلم للفلكيين قولهم لشرك كلام النبي ﷺ السابق تركًا سَرْمَدِيًّا؛ لأنهم في كل سنة يزعمون ذلك، قال ابن تيمية كما في «مجموع الفتاوى» (131/25): «رايت الناس في شهر صومهم وفي غيره أيضًا منهم من يُصغي إلى ما يقوله بعض جهال أهل الحساب: من أن الهلال يرى أو لا يرى، ويبنني على ذلك إما في باطنه، وإما في باطنه وظاهره، حتى بلغني أن من القضاة من كان يرد شهادة العدد من العدول لقول الحاسب الجاهل الكاذب: إنه يرى أو لا يرى، فيكون ممن كذب بالحق لما جاءه، وربما أجاز شهادة غير المرضي لقوله! فيكون هذا الحاكم من السماعين للكذب، فإن الآية تتناول حكّام السوء كما يدل عليه السياق حيث يقول: ﴿سَتَجِدُونَ كُذِبًا يُكَلِّفُونَ لِلنَّاسِ﴾ [البقرة: 42]، وحكّام السوء يقبلون الكذب ممن لا يحوز قبول قوله من مخبر أو شاهد، ويأكلون السحت من الرشا وغيرها، وما أكثر ما يقترون هذان...».

وقد قدر لي أن اجتمعت بأحد الفلكيين (المعلمين بلا معلم كما اعترفنا) فجعل يذم الاعتماد على الرؤية ويجترئ على العلماء بل وعلى كلام النبي ﷺ ويضرب به عرض

الحساب إذا عدت الشهور بالأهلة يختلف، فبين الله تعالى أن الأهلة هي المواقيت للناس والحج، وذكر الشهور فقال: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [البقرة: 36]، فدل على أن الشهور للأهلة؛ إذ جعلها المواقيت لا ما ذهب إليه الأعاجم من العدد بغير الأهلة، ثم بين رسول الله ذلك على ما أنزل الله عز وجل، وبين أن الشهر تسع وعشرون، يعني أن الشهر قد يكون تسعاً وعشرين، وذلك أنهم قد يكونون يعلمون أن الشهر يكون ثلاثين، فأعلمهم أنه قد يكون تسعاً وعشرين، وأعلمهم أن ذلك للأهلة، هذا مذهب الشافعي واضحاً في إناطة الصيام برؤية الهلال لا الحساب، ولذلك قال ابن العربي في «أحكام القرآن» (1/118): «وقد زل أيضاً بعض أصحابنا فحكى عن الشافعي أنه قال: يعول على الحساب، وهي عشرة لا لعلها»⁴.

وذكر الحنابلة أن الصوم على الحساب لا يجوز، وشدد بعضهم في ذلك حتى أبطل صوم من اعتمد عليه ولو وافق الصواب؛ قال ابن قدامة في «المغني» (4/338): «وكذلك لو بنى على قول المنجمين وأهل المعرفة بالحساب فوافق الصواب لم يصح صومه وإن كثرت إصاباتهم؛

(4) وفي «مجمع الأمثال» للميداني (2/226): «(و لا لعل له) إذا

دعوا عليه وشمتموا به، أي لا أقامه الله من سقمته، قال الأحنف

فلا هدى الله قيساً من ضلالتهم

ولا لعل لبني ذكوان إذ عثروا»

ولذا نعتقد أن كلام النبي ﷺ في اعتبار رؤية الهلال في الصوم والإفطار من قبيل المعجزة؛ لأنه ألغى العمل بالحساب في ذلك وتحدى البشرية كلها، ولا يزال التحدي قائماً إلى أن تقوم الساعة، وهو النبي الأمي ولكنه لا ينطق عن الهوى، قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ تَحِبُّوا أَنْ تَهْتَدُوا وَمَا ظَلَّ الرَّسُولُ إِلَّا بِالْبَلَدِ الْمُبِينِ﴾ [البقرة: 129] وسيظل المسلمون مختلفين في أداء هذه العبادات ما داموا مخالفين لنبيهم ﷺ، فهو يقول: «لا تصوموا حتى تروا الهلال» وهم يصفون لمن يقول: لا تصوموا على رؤية الهلال!!!

* أقوال أهل العلم من أصحاب المذاهب

وغيرهم في المسألة:

قال ابن عابدين في «رد المحتار» (2/387)

وهو عمدة الحنفية: «الشارع لم يعتمد الحساب، بل ألفه بالكلية بقوله: نحن أمة أمية لا نكتب ولا نحسب، الشهر هكذا، وهكذا».

وشدد الإمام مالك رحمه الله في الصوم على الحساب حتى نقل عنه القرضاوي في «تفسيره» (2/293) أنه سئل عن «الإمام لا يصوم لرؤية الهلال ولا يفطر لرؤيته، وإنما يصوم ويفطر على الحساب، فقال: إنه لا يقتدى به ولا يتبع».

وقال الشافعي رحمه الله كما في «أحكام القرآن» (ص117): «فلما علم الله الناس أن فرض الصوم عليهم شهر رمضان، وكانت الأعاجم تعد الشهور بالأيام لا بالأهلة وتذهب إلى أن

لأنه ليس بدليل شرعي يجوز البناء عليه ولا العمل به، فكان وجوده كعدمه؛ قال النبي ﷺ: «صُومُوا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته»، وفي رواية: «لا تصوموا حتى تروه، ولا تفطروا حتى تروه»، وفي «الإقناع» للشرييني (1/235) فقد جاء فيه: «ولا يجب الصوم بقول المنجم ولا يجوز... والحاسب. وهو من يعتمد منازل القمر بتقدير سيره. في معنى المنجم، وهو من يرى أن أول الشهر طلوع النجم الفلاني، ولا عبرة أيضا بقول من قال: أخبرني النبي ﷺ في النوم بأن الليلة أول رمضان فلا يصح الصوم به بالإجماع لفقد ضبط الرائي لا للشك في الرؤية».

* نقل الإجماع:

ذكر غير واحد من أهل العلم الإجماع على أن المشروع في إثبات صيام رمضان والفطر هو رؤية الهلال لا العمل بالحساب، فإن لم ير الهلال فإكمال عدة الشهر ثلاثين، قال ابن رشد في «بداية المجتهد» (1/284): «إن العلماء أجمعوا على أن الشهر العربي يكون تسعا وعشرين ويكون ثلاثين، وعلى أن الاعتبار في تحديد شهر رمضان إنما هو الرؤية؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: صوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته».

وقال ابن تيمية كما في «مجموع الفتاوى» (132/25): «فإننا نعلم بالاضطرار من دين الإسلام أن العمل في رؤية هلال الصوم أو الحج أو العدة أو الإيلاء أو غير ذلك من الأحكام

المعلقة بالحلال يخبر الحاسب أنه يرى أو لا يرى لا يجوز، والنصوص المستفيضة عن النبي ﷺ بذلك كثيرة، وقد أجمع المسلمون عليه، ولا يعرف فيه خلافا قديما أصلا ولا خلافا حديثا، إلا أن بعض المتأخرين من المتفتة الحاديين بعد المائة الثالثة زعم أنه إذا غم الهلال جاز للحاسب أن يعمل في حق نفسه بالحساب، فإن كان الحساب دل على الرؤية صام وإلا فلا، وهذا القول - وإن كان مقيدا بالإغماء ومختصا بالحاسب - فهو شاذ مسبوq بالإجماع على خلافه، فأما اتباع ذلك في الصحو أو تعليق عموم الحكم العام به فما قاله مسلم»، وقال أيضا (25/207): «ولا ريب أنه ثبت بالسنة الصحيحة واتفاق الصحابة أنه لا يجوز الاعتماد على حساب النجوم، كما ثبت عنه في «الصحاحين» أنه قال: «إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب، صوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته»، والمعتمد على الحساب في الهلال كما أنه ضال في الشريعة مبتدع في الدين فهو مخطئ في العقل وعلم الحساب».

وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (4/127) في شرح حديث (1913) «إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب»: «ولا يرد على ذلك أنه كان فيهم من يكتب ويحسب؛ لأن الكتابة كانت فيهم قليلة نادرة، والمراد بالحساب هنا حساب النجوم وتسييرها، ولم يكونوا يعرفون من ذلك أيضا إلا النزر اليسير، فعلق الحكم بالصوم وغيره بالرؤية لرفع الحرج عنهم في معاناة حساب التسيير، واستمر الحكم في الصوم ولو حدث

بعدهم مَنْ يَعْرِفُ ذَلِكَ، بل ظاهراً السِّيَاقُ يُشْعِرُ
بنفي تعليق الحكم بالحساب أصلاً، ويوضحه
قوله في الحديث المصني: «فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ
هَآكُمُلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ»، ولم يَقُلْ: فَسَلُّوا أَهْلَ
الحساب، والحكمة فيه كون العدد عند
الإغماء يَسْتَوِي فيه المكلفون فيرتفع الاختلاف
والنزاع عنهم، وقد ذهب قوم إلى الرجوع إلى
أهل التسيير في ذلك وهم الروافض، ونقل عن
بعض الفقهاء موافقتهم. قال الباجي: وإجماع
السلف الصالح حجة عليهم، وقال ابن بزيمة:
وهو مذهب باطل؛ فقد نهت الشريعة عن
الخوض في علم النجوم لأنها حدى وتخمين ليس
فيها قطع ولا ظن غالب، مع أنه لو ارتبط الأمر
بها لضاق؛ إذ لا يعرفها إلا القليل.

وممن حكى الإجماع أيضاً نقلاً عن بعض
أهل العلم ابن عابدين في المصدر السابق له.

وبعد، فهذه أدلة الكتاب والسنة وأقوال
الأئمة ونقل إجماعهم على هذه المسألة، فعلاً
يختلف المسلمون وهم أمة واحدة ودينهم واحد
ومصادر علومهم متوفرة لولا جرمان التوفيق
بسبب الإعراض عن الهدى النبوي الكريم في
موضوع تكلم فيه النبي ﷺ بما يشفي
ويكفي¹⁵

* الصوم مع الجماعة:

الكلام الذي مضى كله في أصل الصيام،
وأما إذا افترق الناس وكان بعضهم رأى الهلال
بنفسه فلم يعمل برؤياه، وجب عليه أن يصوم مع
الناس؛ لقول النبي ﷺ: «الصَّوْمُ يَوْمَ تَصُومُونَ،
وَالْفِطْرُ يَوْمَ تُفْطِرُونَ، وَالْأَضْحَى يَوْمَ تُضْحُونَ»

أخرجه الترمذي (697) عن أبي هريرة رضي الله عنه
وحسنه، وأورده الشيخ الألباني في «السلسلة
الصحيحة» (224) وذكر له شواهد منها حديث
عائشة مرفوعاً وموقوفاً، وقال في الموقوف: «أخرجه
البيهقي من طريق أبي حنيفة قال حدثني علي بن
الأقمر عن مسروق قال: «دخلت على عائشة يوم
عرفة، فقالت: اسقوا مسروقاً سويقاً وأكثروا
حلوا»، قال: فقلت: إني لم يمنعني أن أصوم اليوم
إلا أني خفت أن يكون يوم النحر، فقالت
عائشة: النحر يوم ينحر الناس، والفطر يوم
يفطر الناس»، قلت: وهذا سند جيد بما قبله،
ثم قال:

«فقه الحديث:

قال الترمذي عقب الحديث: «وفسر بعض
أهل العلم هذا الحديث فقال: إنما معنى هذا
الصوم والفطر مع الجماعة وعظم الناس»، وقال
الصنعاني في «سبل السلام» (7/2): «فيه دليل
على أنه يعتبر في ثبوت العيد الموافقة للناس، وأن
المتفرد بمعرفة يوم العيد بالرؤية يجب عليه
موافقة غيره، ويلزمه حكمهم في الصلاة
والإفطار والأضحية»، وذكر معنى هذا ابن
القيم في «تهذيب السنن» (214/3) وقال: «وقيل:
فيه الرد على من يقول إن من عرف طلوع القمر
بتقدير حساب المنازل جاز له أن يصوم ويفطر
دون من لم يعلم، وقيل: إن الشاهد الواحد إذا
رأى الهلال ولم يحكم القاضي بشهادته أنه لا
يكون هذا له صوماً كما لم يكن للناس».

وقال أبو الحسن السندي في «حاشيته على

ابن ماجه» بعد أن ذكر حديث أبي هريرة عند الترمذي: «والظاهر أن معناه أن هذه الأمور ليس للأحاد فيها دخل، وليس لهم التفرد فيها، بل الأمر فيها إلى الإمام والجماعة، ويجب على الأحاد اتباعهم للإمام والجماعة، وعلى هذا فإذا رأى أحد الهلال ورد الإمام شهادته ينبغي أن لا يثبت في حقه شيء من هذه الأمور، ويجب عليه أن يتبع الجماعة في ذلك».

قلت: وهذا المعنى هو المتبادر من الحديث، ويؤيده احتجاج عائشة به على مسروق حين امتنع من صيام يوم عرفة خشية أن يكون يوم النحر، فبيئت له أنه لا عبرة برأيه وأن عليه اتباع الجماعة فقالت: «النحر يوم ينحر الناس، والفطر يوم يفطر الناس»، قلت: وهذا هو اللائق بالشريعة السمحة التي من غاياتها تجميع الناس وتوحيد صفوفهم، وإبعادهم عن كل ما يفرق جمعهم من الآراء الفردية، فلا تعتبر الشريعة رأي الفرد، ولو كان صواباً في وجهة نظره. في عبادة جماعية كالصوم والتعبيد وصلاة الجماعة، إلا ترى أن الصحابة رضي الله عنهم كان يصلي بعضهم وراء بعض وفيهم من يرى أن مس المرأة والعضو وخروج الدم من نواقض الوضوء، ومنهم من لا يرى ذلك، ومنهم من يتم في السفر، ومنهم من يقصر، فلم يكن اختلافهم هذا وغيره ليمنعهم من الاجتماع في الصلاة وراء الإمام الواحد والاعتداد بها، وذلك لعلمهم بأن التفريق في الدين شر من الاختلاف في بعض الآراء، ولقد بلغ الأمر ببعضهم في عدم الاعتداد بالرأي المخالف لرأي الإمام الأعظم في المجتمع

الأكبر كمنى إلى حد ترك العمل برأيه إطلاقاً في ذلك المجتمع؛ فراراً مما قد ينتج من الشر بسبب العمل برأيه، فروى أبو داود (307/1) أن عثمان رضي الله عنه صلى بمئتي أربعاً، فقال عبد الله ابن مسعود منكراً عليه: صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين، ومع أبي بكر ركعتين، ومع عمر ركعتين، ومع عثمان صدراً من إمارته ثم أتمها، ثم تفرقت بكم الطرق، فلوددت أن لي من أربع ركعات ركعتين متقبلتين، ثم إن ابن مسعود صلى أربعاً فقليل له: عبت على عثمان ثم صليت أربعاً قال: الخلاف شر، وسنده صحيح، وروى أحمد (155/5) نحو هذا عن أبي ذر رضي الله عنه أجمعين، فليتأمل في هذا الحديث وفي الأثر المذكور أولئك الذين لا يزالون يتفرقون في صلواتهم ولا يقتدون ببعض أئمة المساجد، وخاصة في صلاة الوتر في رمضان، بحجة كونهم على خلاف مذهبهم! وبعض أولئك الذين يدعون العلم بالفلك ممن يصوم ويفطر وحده متقدماً أو متأخراً عن جماعة المسلمين، معتداً برأيه وعلمه، غير مبالي بالخروج عنهم، فليتأمل هؤلاء جميعاً فيما ذكرناه من العلم لعلمهم يجدون شفاء لما في نفوسهم من جهل وغرور، فيكونوا صفواً واحداً مع إخوانهم المسلمين؛ فإن يد الله مع الجماعة».

والله المستول أن يجمع المسلمين على كلمة سواء، والحمد لله رب العالمين.

بعض مظاهر الجهل في الأمة وحاجتها إلى الريائيين

الزواوي الملياني

وهزان

فالعالم المحقق عن الله سبحانه في أحكامه،
والنقل الموثق عن رسوله ﷺ في سنته وأيامه هو
الكفيل بذلك وحده لا غير، ولذلك أقول: إذا
كان الجهل بأمور الدنيا ضاراً بالناس ضرراً
يفسد عليهم منافعهم، وملحقاً بهم ما قد يحق
بقامهم، وما به يتوقف عليه وجودهم؛ فإن
الجهل بالدين أولى أن يكون ضرراً أبلغ وفساداً
أعزى، فإن الشريعة جاءت مقررّة أن فساد
الاديان شرٌّ من فساد الأبدان، بل لا قياس لحجم
هذا الفساد على حجم ذلك، فإن النوع الإنساني
لا يصلح إلا بالدين حتى في أمور دنياه، ولو ترك
الإنسان إلى هواه، وما يميله عليه عقله، وضمن
أنه يمكنه أن يعيش من غير دين البتة يضبط
عليه شؤونه، لما قدر أن يعيش مقدار ما يكون
من الزمّن بين نفسين من أنفاسه.

بل لقد دلت دلائل التجارب والوقائع،
وشهدت شواهد الكون؛ أن للحسنات تأثيراً
قوياً ومحسوساً في جلب المنافع الدنيوية، وأن

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
على عبده ورسوله الذي بلغ البلاغ المبين، وعلى
آله وصحبه أجمعين، وبعد:

لم تزل آيات الله الشرعية مؤسسة لحقيقة
تواردت على تأكيدها آياته الكونية دهرًا بعد
دهر؛ في تقرير أن لا صلاح لهذا العالم إلا
بصلاح أهله، وأن لا صلاح لأهله إلا بنهضة
علمية فكرية يكون رائدهم فيها علم صحيح
لا يختلف جميعهم في وثوقهم منه، وليس ذلك
إلا في علم نزل من السماء؛ فإن مدارك الناس
متباينة غاية، ولو وكل إلى العقول المحضة
تحرير ما ينبغي أن تسعد به نفوسهم ومجتمعاتهم،
وكذا تقرير ما به فلاحهم في دينك؛ من غير
ضابط يعصم عن الزلل؛ لحركت كثيرًا منهم
شهواتهم إلى ضلال ليس يحجز عنه أبدًا إلا وازع
الدين، ولذلك قال سبحانه: ﴿وَلَوْ أَنَّبَحَ الْحَقُّ
أَمْرًا مِّمَّ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾

[البقرة: 171]

فساد الكون من فساد العمل.

فإن قال قائل: فما دخل الحسنات فيما

نحن بصددده؟

قلت: لأن الحسنات سببها العلم، والسيئات

سببها الجهل، فعاد الأمر إلى العلم والجهل.

إن وجود الجهل بين الأمة واستفحالها بينها، كوجود المرض بين أعضاء المقعد مثلاً واحداً لا يتغيران؛ كلما حاول المريض النهوض من الأرض والقيام عنها، أخلده المرض إليها وألزمه مكانه، وهو باق كذلك ما لم يتدخل الطبيب الحكيم، مشخصاً الداء، واصفاً الدواء، عساه يطرد عنه هذا الوباء الذي حلَّ به، وإلا أتلفه وكانت به هلكته.

وهكذا الأمة كلما استفحل فيها الجهل، وكثر أهل وذويه، لاسيما الذين لا يدرون ولا يدرون أنهم لا يدرون؛ اشتدَّ بها الداء، واستعصى عليها الدواء، ما لم يقبض لها الله سبحانه من العلماء الربانيين والدعاة المصلحين؛ من يعينها على الخلاص منه.

وهذه بعض مظاهر الجهل الواقع في الأمة وبينها، لمثها على اختلاف أشكالها، وتنوع صورها، لا يجمعها ترتيب معين ولا نمط مقصود، الغرض الوحيد منها بيان بعض الأدواء التي يجمعها وصف الجهل، ولست - أيضاً - أعني بالجهل هنا ما نعرف به نقيض العلم، ولكن هو جهل العلم، وجهل العمل على السواء، وسيأتي بيان ذلك كله، غير أنني قبل ذلك أقدم بما يلي: اعلم أن حاجة الناس إلى الخبر في الدين

مدارها على نوعين:

- خبرٌ عند أهل الحديث يسمَّى: الرواية.

- وخبر عند أهل الفقه والأصول يسمَّى:

الفتوى؛ وهو الدراية لخبر الرواية.

قال ابن القيم رحمته الله⁽¹⁾: «الخبر إن كان عن حكم عام يتعلق بالأمة فيما أن يكون مستنده السماع؛ فهو الرواية، وإن كان مستنده الفهم من المسموع؛ فهو الفتوى...».

ومدار الشريعة كلها على هذين، ولا استقلال لأحدهما عن الآخر، فإن بينهما لحنمة نسب وثيقة، وإن كان خبر الرواية أصلاً لخبر الفتوى والدراية، ومنه اقتباس هذه وعليه بناؤها، قال الإمام الخطابي رحمته الله: «رايت أهل العلم في زماننا قد حصلوا حزبين، وانقسموا إلى فرقتين: أصحاب حديث وأثر، وأهل فقه ونظر؛ وكل واحد منهما لا تتميز عن أختها في الحاجة، ولا تستغني عنها في درك ما تنحوه في البغية والإرادة؛ لأن الحديث بمنزلة الأساس الذي هو الأصل، والفقه بمنزلة البناء الذي هو له كالفرع، وكل بناء لم يوضع على قاعدة وأساس؛ فهو منهار، وكل أساس خلا عن بناء وعمارة فهو قفر وخراب»⁽²⁾.

وما أحسن ما قال ابن الصلاح رحمته الله:

وينبغي أن يكون - يقصد المفتي - كالرأوي؛ في أنه لا يؤثر فيه قرابة وعداوة، وجر نفع ودفع ضرر؛ لأن المفتي في حكم مخبر عن الشرع بما لا

(1) «مدائع الفوائد» (9/1)

(2) «معالم السنن» (3/1)



اختصاص له بشخص، فكان كالرأوي، لا كالشاهد⁽³⁾ اهـ.

هذا ورغم ما بين نوعي الخبر من التفاوت في الأهمية، إلا أن الاستهانة بأي واحد منهما من الخطورة بمكان؛ ذلك أن الاستهانة بخبر الرواية مرقاة إلى الكذب على رسول الله ﷺ، وعلى الصحابة والتابعين خطأ أو عمداً، وأما الاستهانة بخبر الفتوى؛ فمرقاة إلى الثقول على رب العالمين؛ إذ إنه منصب التوقيع عنه.

قال ابن المنكدر: «العالم بين الله تعالى وخلقه، فلينظر كيف يدخل بينهم»، وعن عطاء بن السائب قال: «أدركت أقواماً يُسأل أحدهم عن الشيء فيتكلم وهو يردد»⁽⁴⁾.

فصح لهذا الهول الذي لا يكاد يدركه كثيرون، أن لا يفرح بهذا المنصب ويهرول إليه إلا متساهل، ولقد كان السلف رحمهم الله يستدلون على قلة علم الرجل بتجاسره على الفتوى؛ فعن سفيان وسحنون قالا: «أجسر الناس على الفتيا أقلهم علماً»⁽⁵⁾.

وقلة العلم هنا؛ إما حقيقة لفراغ الرصيد، أو هي نسبة إلى قلة العلم بالله؛ الحامل على

عدم الخوف منه حين السقوط على الفتوى، والهرولة إليها.

بل إن بعض السلف كان يستدل على جنون هذا المستعجل للفتوى والمكثر منها؛ فعن ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما: «مَنْ أَفْتَى عَنْ كُلِّ مَا يُسْأَلُ فَهُوَ مَجْنُونٌ»⁽⁶⁾.

وهذا مرض مزمن، مقعد صاحبه، ليس ثمة شيء يحجز عنه؛ إلا استحكام الإخلاص من النفوس وانعقادها به، فإنه هو لا غير الوكلاء لكل نفس هجم عليها مهاجم الرياء، نسأل الله السلامة.

قال الصيمري⁽⁷⁾: «قل من حرص على الفتى وسابق إليها، وثابر عليها، إلا قل توفيقه، واضطرب في أموره، وإن كان كارهاً لذلك، غير مؤثر له ما وجد عنه مندوحة، وأحال الأمر فيه على غيره، كانت المعونة له من الله أكثر، والصلاح في جوابه أغلب» اهـ⁽⁸⁾.

واعلم أن الإخلاص لله تعالى هو الباعث على قول: «لا أدري»، وعدم الاكتراث بعتب الناس ولومهم، أو عيبهم ونقصهم، فعن البيهقي

(6) «أدب المفتي» للحافظ ابن الصلاح (ص77)، ومقدمة «المجموع»

للإمام النووي (40/1)

(7) هو أبو القاسم عبد الواحد بن الحسين، القاضي الصيمري،

شيخ صاحب «الحاوي» (ت: بعد 386هـ)، من تصانيفه:

«أدب المفتي والمستفتي»، وعنه نقل كثيراً؛ الحافظ ابن

الصلاح، والإمام النووي في مقدمة «شرح المذهب». انظر:

«طبقات الشافعية الكبرى» (339/3)

(8) «المجموع» (41/11)

(3) «أدب المفتي والمستفتي» للحافظ ابن الصلاح (ص108/

تحقيق: موفق بن عبد القادر)، ومقدمة «المجموع شرح

المذهب» للإمام النووي (41/1)

(4) «أدب المفتي» للحافظ ابن الصلاح (ص76)، ومقدمة

«المجموع» للإمام النووي (40/1)

(5) «أدب المفتي» للحافظ ابن الصلاح (ص80)، ومقدمة

«المجموع» للإمام النووي (40/1)

ابن جميل⁽⁹⁾ قال: «شهدت مالكا سئل عن ثمان وأربعين مسألة، فقال في ثنتين وثلاثين منها: لا أدري»⁽¹⁰⁾.

وعن مالك أيضاً: أنه ربما كان يسأل عن خمسين مسألة، فلا يجيب في واحدة منها، وكان يقول: «من أجاب في مسألة، فينبغي قبل الجواب أن يعرض نفسه على الجنة والنار، وكيف خلاصه ثم يجيب»⁽¹¹⁾.

وما أعجب جوابه رحمه الله، ورفع درجاته في الجنة، حين سئل عن مسألة فقال: «لا أدري، فقيل: هي مسألة خفيفة سهلة، فغضب وقال: ليس في العلم شيء خفيف»⁽¹²⁾.

ولأجل كل ما مضى؛ قال ابن عباس رضي الله عنهما ومحمد بن عجلان⁽¹³⁾ رحمه الله: «إذا أغفل العالم لا أدري» أصيبت مقاتله»⁽¹⁴⁾.

وقد ذكر ابن الصلاح رحمه الله في «أدب المفتي» طرفاً يسيراً من كلمات الأجلاء السابقة، وعلق

(9) هو الحافظ أبو سهل الهيثم بن جميل البغدادي، (ت: 213هـ)، انظر: «تذكرة الحفاظ» (1/363).

(10) «أدب المفتي» للحافظ ابن الصلاح (ص 81)، ومقدمة «المجموع» للإمام النووي (1/40-41).

(11) «أدب المفتي» للحافظ ابن الصلاح (ص 81-82)، ومقدمة «المجموع» للإمام النووي (1/40).

(12) «أدب المفتي» للحافظ ابن الصلاح (ص 82)، ومقدمة «المجموع» للإمام النووي (1/40).

(13) محمد بن عجلان القرشي مولاهم، المدني، أحد الفقهاء العباد (ت: 148هـ)، انظر: «تذكرة الحفاظ» (1/165).

(14) «أدب المفتي» للحافظ ابن الصلاح (ص 78-79)، ومقدمة «المجموع» للإمام النووي (1/40).

عليها بكلام جميل فانظروا. فتحصل مما مضى أن صلاح العالم وسعادته من صلاح أهل هذين المنصبين، وفساده من فسادهما، ومنه تعلم السر من وسم العلامة الشيخ حامد بن علي العمادي⁽¹⁵⁾، رسالته في هذا الموضوع بعنوان: «صلاح العالم بإفتاء العالم».

أقول: لأجل هذا وذاك، عقدت أبواب من كُتب، وفصول من بحوث، رفعت لواء الجهاد بالكلمة؛ للدُّب عن هذين المنصبين، وصدّ الدّاخلين إليهما والواقدين عليهما ممن لا رَجَمَ لهما بهما.

وفي ثانياً هذا الجهاد من كشف المتشبع بما لم يعطه، والحجر على الحديث في الفقه، والمحدث في الدين، ما فيه، رفعاً للواء السنة وصيانةً لبيتة الشرع.

ثم اعلم أن في تعداد أهل العلم، شرائط الراوي والمفتي؛ إخراجاً بالزُّوم لضروب من المخبرين من كل منصب من المنصبين، أخصُّ بالذكر الضرب الذي نحن بصدد الكلام عنه، وهو الجاهل في الدين؛ فإنه لا ينبغي أن يخالف أحد في شدة فتكه في أصول الشريعة وفروعها، لاسيما إذا تكلم بلسان غير لسانه، ولبس من ثياب العلم غير لباسه، وما غرضه،

(15) هو حامد بن علي بن إبراهيم بن عماد الدين، مفتي الحنفية بدمشق، (ت: 1171هـ)، ترجم له المرادي في «سلك الدرر» (11/2-19)، وذكر جملة من مؤلفاته الكثيرة (منها: «صلاح العالم بإفتاء العالم»).



إلا ليوحد لنفسه بين مَنْ لا مَيِّزَ عنده من النَّاسِ، مكانة ووجاهة يصرف بهما وجوههم إليه، وأزيدك نعتة في عجالة فأقول:

هو رجلٌ هَوَى بِسَقَوطِ بالِغٍ، وسفالة دنيئة، يتكلم في دين ربِّ البرية؛ محللاً محرماً، مجوراً مانعاً، عجّت شرائع الرُّحمان بالشكوى إلى باربها من تهافتة عليها، رجل يتكلم في الحلال والحرام، والفروج والدِّماء؛ وليس له من رصيد علم يصدر عنه إلا مثلث برموزته⁽¹⁶⁾: الجيم والهاء واللام، أو بحر الميِّت⁽¹⁷⁾ ليفرق فيه بعد من يخلطه نهر الحياة على باب الجنة!

هذا وصف الرجل، وقد خرج للدُّنيا من نفس نعتة جماعة على شكله «يهجمون على الفتوى في الدين، وعلى التفسير والتأويل، عن غير علم، وعن غير بيِّنة، فيتقحمون في مآزق ليس لهم منها مخرج»⁽¹⁸⁾.

قال الشافعي رحمه الله في «الرسالة» (رقم 131):

«فالواجب على العالمين ألا يقولوا إلا من حيث علموا، وقد تكلم في العلم من لو أمسك عن بعض ما تكلم فيه منه؛ لكان الإمساك أولى به، وأقرب من السلامة له، إن شاء الله».

وقال أيضاً (رقم 178): «ومن تكلف ما

جهل، وما لم تثبته معرفته، كانت موافقته للصواب إن وافقه من حيث لا يعرفه؛ غير

(16) اقتباس من مثلث برموزة المشهور

(17) اقتباس من البحر الميِّت المشهور

(18) من تعليق العلامة أحمد شاكر على «جماع العلم» للشافعي (ص 39)

محمودة، والله أعلم، وكان بخيلته غير معنور، إذا نطق فيما لا يحيط علمه بالفرق بين الخطأ والصواب فيه» اهـ.

هذا؛ وقد قال النبي ﷺ: «العلماء ورثة الأنبياء»⁽¹⁹⁾، ومن مليح استنباط الحافظ رحمه الله قوله في تعزيد معنى الحديث: «وشاهده في القرآن قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَوْزَنَّا الْكِتَابَ الَّذِينَ اسْتَفْتَيْنَا مِنْ بَيْنِنَا﴾ (آل عمران: 132)، وَمُنَاسَبَتُهُ لِلتَّرْجُمَةِ⁽²⁰⁾ من جهة أن الوارث قائم مقام الموروث، فله حكمه فيما قام مقامه فيه».

فانظر كيف انحصرت الوراثة للنُّبُوَّة في العلم والعلماء؛ ليخرج الجهل والجهلاء من القسمة، إذ لا سهم للأجنبي في التركة، إلا إذا كان موصولاً بأحد سببين: إما حبل نسب، وإما خبر وصية، فكيف وهو ليس له هاهنا من النسب حبل ولا فتيلة، ولا من الوصية ثلثها ولا أقله.

فسبحان من فرق بين الجاهل المبتور، وبين العالم الرباني! فعقد بناصية الأول الشر المالحق بكل أمة حل فيها وبينها، وعقد بناصية الثاني الخير الذي لن تتركه أي أمة إلا من خلاله، وسبحان القائل:

﴿قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَنْشَأَ لَهُمْ أَهْلَ عَالَمِيْنَ﴾ (الأنبياء: 60)

(19) أبوداود (57/4)، ابن ماجه (81/1)، الدارمي (98/1)،

البيهي في «شرح السنة» (276/1)، انظر: «صحيح الجامع

الصغير» (302/5)

(20) الترجمة هي قول البخاري: تحت كتاب العلم: «باب

العلم قبل القول والعمل.. وأن العلماء ورثة الأنبياء»

♦ من مظاهر الجهل في الأمة:

مظهر الاقتنيات على الفتات:

في وقتٍ أعزَّ الله فيه الأمة الخالفة رسول الله ﷺ في علمه ودعوته، عزًّا لا تضاهيها فيه أيُّ أمةٍ أخرى، وذلك ببزوغ شمس نيرات من علماء أمثال الجبال ملؤوا الدنيا علماً، وبهروها أدباً، وأزاحوا عن الأمة حجاب الجهل المسدول، الذي سحب عليها ذيوله منذ دهور، بما نشروا من علمٍ صحيح وفقهٍ رجيح، يبرز بين حين وآخر مظهر الاقتنيات على الفتات، وأعني بالفتات هنا؛ ذلك الطفيليُّ الثابت في غير حقله، والحدث في العلم الذي لم يبلغ فيه حُلْمَ الحلم والفهم، والفروج القزم الذي سمع الدئكة تصيح؛ فصاح بصياحها يحاكيها.

وهو فتات؛ لأنه لا يُشبع، وليس يغني من جوع ولا يسمن، ولكنه فتات تثار على مائدة العلماء؛ المألَى بأطياب العلم وأصحَّه، البعيد عن التُّخْم الموجهة أو الأوباء الموقعة، فليس يعمد إلى التَّقَوُّت منه رجلٌ وهو واجد من العلماء الربَّانيِّين وأهل العلم الصَّالحين، من يقبته من العلم النَّافع والأدب الصَّالح. ما يكون في حقِّه طعم طعم، وشفاء سقم. إلَّا رجل حصل بعض فساد في عقله أو نيته، وأفسد منه عقلاً أو نيةً من يعرف رجلاً بأنَّه فتات فتات فتات، ثمَّ يشير للنَّاس أن يأخذوا حظَّهم منه من الاقتنيات، ألا إنَّهم كانوا يقولون قديماً. وقد صدقوا: «مَنْ اسْتَرْعَى الدُّنْبَ ظَلَمَ»، فمن للقطيع من تذاوِب الدُّنْب؟ بل إنَّ الدُّنْب مع ضراوتها. وأشدَّها ما

تكون وقت جوعها. أقلُّ إفساداً من هذا، بشهادة من قال: «مَا دُنْبَانِ جَائِعَانِ أَرْسِيلاً فِي غَنَمٍ بِأَفْسَدَ لَهَا مِنْ حَرَصِ الْمَرْءِ عَلَى الْمَالِ وَالشَّرَفِ لِدِينِهِ»⁽²¹⁾.

والفتات الذي فسَّرته لك بالحدث صنفان: أحدهما الحدث في السنِّ؛ وهو الذي ذهب به شرِّته التَّعليمية بعيداً، فسبق طوره، وتجاوز قدره، والمسكين لم يتقن بعد من آلة العلم. بسبب صغر السنِّ. ما يفهم به مقصود الكلام، فضلاً عن أن يناقش فيه أهله، ومثل هذا يحتاج إلى توجيه من شيخ عالم حلیم؛ ليصرفه بحلمه وعلمه إلى جادة الطَّريق، ويصبر عليه عسى أن يتداركه الله برحمة منه، ليعلم أنَّه إنَّما كان يدور في الشَّبر الأوَّل من أشبار العلم الثلاثة، وأنَّه لن يصل إلى درجة العالم البَحَّاث، حتَّى يقطعها شبراً شبراً؛ وأن لا داعي بعد إلى العجلة.

كما أعني بالفتات أيضاً؛ وهو الصَّنْف الثَّاني؛ الحدث في العلم، وإن لم يكن حدثاً في السنِّ، فإنَّ كثيراً من النَّاس؛ إنَّما علومهم فهارس الكتب، وأطراف الأحاديث، ولقد أشبهوا إلى حدٍّ بعيد من كان يتتبع غريب الحديث في عهد السُّلف، وترى أحدهم يتفنَّن في بعض عويص المسائل، وبعض كبار القضايا، التي لا يتكلَّم فيها غالباً إلَّا الكبار من

(21) أخرجه أحمد (15784 و15794)، ولترمذي (1935)

من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه، قال الشيخ الألباني: «صحيح»



العلماء، ثم تجده يضيف على ذلك بعض الفصاحة المصطنعة ليحتدبك إليه، وتقبل بوجهك عليه، حتى إذا كدت تصدق أنه العلامة الفهامة، فضحه الله بما يليق به على لسانه من تراكيب الجهل البسيط والمركب، وأنواع من اللحن الخفي والجلي، فضحاً يدعوك إلى الشفقة عليه، وأن تسأل الله تعالى أن يستر عليه وعليك ما لا يزال خفياً من فقهه وفصاحته!!!

وليت الأمر يقف عند هذا الحد، إذا لهان الخطب شيئاً ما، ولكن تجده إذا رتب الله له من يستره بنصيحة صادقة، على حين غفلة من الناس، نشر بين يديه صحائف الإجازات، وصف أمامه جريد الشهادات؛ يريد أن يقول لناصحه وللناس: هؤلاء السبعون معممًا!!! ومن مظاهر الجهل في الأمة:

أن ينسى - أحياناً - بعض من يفتي عامتها . على اختلاف مدارك العامة في الفهم . أن الإنسان بشر يقاد بالحكمة، وليس بهيمة تقاد بالحكمة، وفرق ما بين حكمة الحكيم، وحكمة البعير؛ كفرق ما بين الحكيم والبعير، ودعني أزيدك إيضاحاً فأقول:

إن بعض الناس ممن نشأ على الاستقامة، قد تأدب على طلب البراءة لدينه، فتراه يطلب من المفتي شاهد الفتوى من دليل؛ من كتاب أو سنة، وما غرضه من ذلك إلا طلب انشراح الصدر، وتحصيل الطمأنينة وأن يكون على بينة من دينه، بحيث لا تتخطفه الأهواء

والمقالات يمنة وشمالاً، وأن يرسخ اعتقاده لما سمع؛ بما لا تعمل فيه معاول الشبهات عملها، ولكن المؤسف أن ترى هذا المفتي إذا طلب منه الدليل، احمرّ وجهه وانتفخت أوداجه وحملت عيناه، في سلسلة أعراض بادية الدلالة على أن الرجل يتدفق غضباً، فقط لأن المفتي طلب دليلاً!!!

فلا تملك إزاء هذا الموقف إلا أن تأسف وتحزن في زمن ترى فيه أهل الصناعات والعلوم الدنيوية؛ لا يعجزون عن تلقين طلابهم وسائلهم ما يقدرون عليه من التذليل والاحتجاج بما يؤكّدون لهم فيه ومن خلاله؛ صواب نيتهم وصدق مقولتهم، وهنا أقول: أيّ القضيتين أخرى بطلب الدليل والمحااجة؟ وأيّ المسألتين أحوج إلى المكاشفة والمساءلة؟ مسائل الدين وقضاياها، أم مسائل الدين وقضاياها؟

نعم، قد يكون السؤال بليد الذهن، قصير الباع، بحيث يكون في محاولة إفهامه الدلالة من الدليل عبث محض، ولو قعدت معه من الفجر إلى الأصيل، ولكني أقول: ليس هذا من أعنيه، وإنما أعني من طلب البيّنة لدينه وهو يدري ما يطلب، فإن كان في نفسه كذلك، فمن حقه أن يطلب.

كما وفي المقابل - إعطاء لكل ذي حق حقه - على باغي الحجة وطلب البيّنة، أن يتأدب في طلبها من المفتي ويتخير محسن الألفاظ في استخراجها منه، فإن المفتي بشر؛ يروقه الكلام الحسن، ويزعجه اللفظ الخشن، والدُّكي من

المستفتين من يتخير للفتوى. التي يطلب دليلها؛ وقتها وجميل لفظها، وأختم بما ذكره النووي في «آداب المفتي»⁽²²⁾: «وينبغي للعامي أن لا يطلب المفتي بالدليل، ولا يقل: لم قلت؟ فإن أحب أن تسكن نفسه بسماع الحجة طلبها في مجلس آخر، أو في ذلك المجلس بعد قبول الفتوى مجردة.

وقال السمعاني⁽²³⁾: «لا يمنع من طلب الدليل، وأنه يلزم المفتي أن يذكر له الدليل إن كان مقطوعاً به، ولا يلزمه إن لم يكن مقطوعاً به لافتقاره إلى اجتهاد يقصر فهم العامي عنه، والصواب الأول».

ومن مظاهر الجهل في الأمة:

أن ترى الرجل يتبوأ المنازل المرضية عند الناس، من دون سعي منه إليها، ولا إشراف من النفس لها، أو شغفاً وكلفاً بها، ولكن لأن الله تعالى رأى منه شيئاً من الدھر؛ صدقاً معقوداً، وإخلاصاً محموداً، وسعيًا لنشر الحق منشوداً؛ رفعه بين الناس وجلب بقلوبهم إليه، مجازاة بالحسنى على الحسنة، وتأدية لحق سعيه المحمود، ووفاء بوعد: ﴿سَجِّعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ ذُرِّيًّا﴾ ^(١١) [سجّعه الله لهم ذرية]، ولكن إذا بالرجل يطمئن إلى مدح الناس وهو يتقاطر عليه، وكلماتهم المليحة

(22) مقدمة «المجموع» للإمام النووي (57/1)، ومثله في:

«آداب المفتي والمستفتي» للحافظ ابن الصلاح (ص173)

(23) لعله: الحافظ أبو سعد عبد الكريم بن محمد ابن منصور السمعاني (ت562هـ)، من تصنيفه «الأنساب».

انظر: «طبقات الشافعية» للسككي (180/7)

وهي تنهال عليه، فتري جانب قلبه قد لان لها وعقله قد أخلد إليها، وإذا بالخذلان يدب إليه خفياً.

فهذا فاحذر ثم احذر أن يأخذك الثفاني في رؤية النفس والاعتداد بها، أو يغرّك ثناء الناس عليك ومدحهم لك، وطلبهم الدعاء منك، وتسابقهم بين يديك لقضاء حوائجك، فتري لنفسك فضلاً عليهم، فإن هذا انقطاع عن الطريق ومنافاة لما كان عليه السلف من هضم النفس وعدم الاعتداد بها، فضلاً عن كونه كذباً على النفس وفساداً في التصور، يورث رؤية المرء نفسه على غير ما هي عليه في الواقع.

من أجل هذا جاءت الآثار عن السلف تنرى في الأمر بردع النفس، والتواضع للغير. في غير مذلة مهينة. مهما كان المدوح معظماً في الملة أو له جاه بين الناس.

فمن سبق له من الله سبحانه التوفيق؛ ساد السداد أمره، وآب إليه رشده، واستغفر وأتاب، ومن سبق له غير ذلك؛ شقي في عاقبة أمره، وفسد عليه حاله، وسعى بعد هفوته وسقوطه، لا لكي يسترجع رضا ربّه وتوفيق إلهه، ولكن ليحرص على إبقاء عزّه وجاهه وصحبه وسلوكه، ولو كان ذلك حاملة على الثقل على الله والكذب على خلقه.

هذه كلمات مختصرات؛ هي بمثابة الإشارة المغنية. إن شاء الله. عن تطويل العبارة، فإن هذا أمر؛ إنما برهانه: وقوعه، ودليله: وجوده وشهوده، ومن عايش الخلق بعين متدبرة،



وأخرى معتبرة، شاهد من هذا أحوالاً تغنيه عن إخباره بتلك الكلمات.

وفي قصة المنسلخ من الآيات الذي ضربه الله مثلاً؛ أكبر إنذار وإعذار لمن طلب النجاة قبل يوم الجزاء.

قال تعالى: ﴿وَأَذِلَّةٌ عَلَيْهِمْ رَبِّ الْأَرْضِ طَائِفَتٌ مِّنَ رَبِّهَا فَأَنسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْمَأْمُورِينَ ۝ وَتَوَلَّى سَائِرُ الْقُتَيْبَةِ يَأْتُونَ الْخَلْدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هُوَهُمْ فَتَبَتِ السَّيْلُ الْكَلْبُ إِن تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ ذَٰلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ۖ فَانصُرِ الْقَوْمَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝﴾ [١٧٥: ١٧٦].

قال ابن كثير تحت تفسير الآية؛ وقد نقل جملة كلمات عن السلف في تعيين المنسلخ من هو: «وقال مالك بن دينار: كان من علماء بني إسرائيل، وكان مجاب الدعوة، يقدمونه في الشدائد، بعثه نبي الله موسى إلى ملك من بني يدعوه إلى الله، فأقطعه وأعطاه، فتبع دينه وترك دين موسى عليه السلام...».

ثم قال رحمه الله: «وقد ورد في معنى هذه الآية حديث...: «إِنْ مِمَّا أَنْخَوْفُ عَلَيْكُمْ رَجُلٌ قَرَأَ الْقُرْآنَ، حَتَّى إِذَا رُؤِيَ بِهِجَتَهُ عَلَيْهِ وَكَانَ رِثَهُ الْإِسْلَامَ لَرِدُّنَا لِلْإِسْلَامِ اعْتَرَاهُ» (٢٤) إلى ما شاء الله، أنسلخ منه، ونبذه وراء ظهره، وسعى على جاره بالسيف، ورماه بالشرك»، قال: [أي حذيفة ابن اليمان عليه السلام] قلت: يا نبي الله، أيهما أولى

(٢٤) كذا في «إتحاف الحيرة المهرة»، و«غيره» عند ابن حبان، و«اعتزله» عند الزار

بالشرك؛ المرعي أو الرامي؟ قال: ببل الرامي» (٢٥).

قال السعدي رحمه الله: ﴿فَأَنسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾ [١٧٥: ١٧٦] أي: أنسلخ من الاتصاف الحقيقي بالعلم بآيات الله، فإن العلم بذلك، يصير صاحبه متصفاً بمكارم الأخلاق ومعاسن الأعمال، ويرقى إلى أعلى الدرجات وأرفع المقامات، فترك هذا كتاب الله وراء ظهره، ونبذ الأخلاق التي يأمر بها الكتاب، وخلعها كما يخلع اللباس.

فلما أنسلخ منها أتبعه الشيطان، أي: تسلط عليه حين خرج من الحصن الحصين، وصار إلى أسفل سافلين، فأرزه إلى المعاصي أژا.

﴿فَكَانَ مِنَ الْمَأْمُورِينَ﴾ [١٧٥: ١٧٦] بعد أن كان من الرأشدين المرشدين.

وهذا؛ لأن الله تعالى خذله ووكله إلى نفسه، فلماذا قال تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ [١٧٦: ١٧٦] بأن نوقفه للعمل بها، فيرتفع في الدنيا والآخرة، فيتحصن من أعدائه.

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ فعل ما يقتضي الخذلان، فأخذ إلى الأرض، أي: إلى الشهوات السفلية، والمقاصد الدنيوية، ﴿وَاتَّبَعَ هُوَهُمْ﴾ وترك طاعة مولاه... (٢٦).

قلت: فمن يأمن مكر الله بعد هذا؟ ومن مظاهر الجهل في الأمة:

(٢٥) حسنة البيهقي، وهو في «الصحيحة» (٣٢٠١)

(٢٦) «تفسير السعدي» (٣٠٨/١)

ظاهرة الفصل بين طلب العلم الشرعي وبين العمل به، وهذه الظاهرة من أشنع المظاهر وشرها؛ فإن فيها خصلتين مذمومتين متلازمتين، فإما الأولى فتعطيل الحكمة التي من أجلها كان الحضر على طلب العلم والأمر به، ألا وهي طلب العمل به، فإما هو وسيلة، والعمل به هو الغاية، فمن اتعب نفسه في تحصيل الوسائل وأهمل الغايات؛ كان ذلك عند العقلاء من نقصان العقل، وعند الفقهاء من فساد النية، وأما الثانية اللازمة؛ فالتشبه ببعض شر خلق الله؛ ألا وهم اليهود، فإنهم أكثر الناس تركاً للعمل عند نزول البينات، أعذت الله من أخلاقهم، ولهذا قال سفيان بن عيينة رحمه الله: «من فسد من علمائنا ففیه شبه بالیهود»⁽²⁷⁾.

نعم، العلم في نفسه خصلة محمودة، وحسنة مطلوبة، وعمل صالح، بل هو أفضل القرب بعد أداء ما افترض الله سبحانه على العباد، فإن فيه صلاحهم، وبه فلاحهم، وهو مبتدأ كل خير في دين أو دنيا، لكن هذا حاصل لمن كانت نيته العمل به، وإجراء مقتضاه على الجوارح، قياماً بحقه الشرعي المتضمن في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُوا لَهُ﴾ [١٦٩: ١٢٩].

فإن الله سبحانه طلب الاستغفار من الخطايا؛ وهو عمل، مقروناً مع الأمر بطلب العلم؛ لتعلم أن صلاح العمل من صلاح العلم،

(27) «اقتضاء الصراط المستقيم» (67/1)

وصحته من صحته، وأن ترك العمل جهل أيضاً، إذ العلم ما أورث الخشية، وحض على العمل وطلب البراءة، يبين هذا كله تفسير السلف الصالح رحمهم الله للجهالة في قوله سبحانه: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى آلِهِ لِلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ السُّوءَ بِمَهَلَةٍ﴾ [١٦: ١٦] بأن كل من عصى الله تعالى فهو جاهل، قال ابن كثير رحمته الله: «قال مجاهد وغير واحد: كل من عصى الله فهو جاهل، حتى ينزع عن التائب».

وقال ابن جرير رحمته الله في تفسير قوله تعالى ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمَلُوا السُّوءَ بِمَهَلَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَسْلَمُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٦: ١٦] : «إن ربك للذين عصوا الله فجهلوا بركوبهم ما ركبوا من معصية الله وسفها بذلك...»⁽²⁸⁾.

ولهذا قال ابن القيم رحمته الله تحت آية النساء: «والجهالة هنا؛ جهالة العمل وإن كان عالماً بالتحريم...»⁽²⁹⁾.

وقال رحمته الله في موضع آخر: «فالفرار المذكور: هو الفرار من الجهلين؛ من الجهل بالعلم إلى تحصيله اعتقاداً ومعرفةً وبسيرة، ومن جهل العمل إلى السعي النافع والعمل المسالحي؛ فسداً وسعيًا»⁽³⁰⁾.
سبحانك اللهم وبحمدك أشهد ألا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليك.

(28) «تفسير» ابن جرير (316/17)

(29) «مدارج السالكين» (1/284).

(30) «مدارج السالكين» (1/284)

سِرُّ الانتصارات في شهر رَمَضان

ياسين طيبي

إمام خطيب الجزائر

والملاحم القاهرة، والانتصارات الباهرة، وقعت في شهر رمضان المبارك!!

فقلت في نفسي: لم يقع ذلك كذلك سدى، ولا هملًا.

إنما وقع ذلك من أجل حكمةٍ وسرٍّ؛ فوجدتني أتلّسُ من وراء ذلك سرًّا دفينًا، وأتحسُّ سببًا للانتصار مبيتًا، فانقدح في ذهني، ولاح في نفسي أن أسباب النصر، وأركان الظفر، وشرائط العز، ودعائم الفوز، تتوفر في شهر رمضان المبارك أكثر من غيره من الأزمنة.

وأجدني مضطربًا هنا لأبين علاقة هذه الأسباب والأركان، بشهر رمضان من جهة، وارتباطها بالنصر والظفر من جهة أخرى. فها هي - أخي - تأتيك سراعًا، رافلةً في الحسن تباعًا:

السبب الأول - الاعتصام بالتقوى:

فقد جعل الله - سبحانه وتعالى - التقوى غايةً مشرقةً مشعةً، تنير للصائمين طريقهم، وتضيء لهم سبيلهم فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، أما بعد:

فإن شهر رَمَضان، شهر كريم مبارك، تتضوُّع فيه البركات، وتترنُّع فيه الخيرات، وتتباهى فيه الانتصارات، وتتفاخر فيه الفتوحات؛ انطلاقًا من سيِّدة الغزوات، غزوة بدر الكبرى، التي كانت في رَمَضان في سنة (2هـ) وعُبرًا على فتح مكة العظيم، الذي تم في رمضان سنة (8هـ)، وعُروجًا على وقعة البويب التي حدثت في رمضان سنة (13هـ)، وجنوحًا إلى معركة القادسية التي انتهت في رمضان سنة (14هـ) أو (15هـ)، وذهابًا إلى معركة الزلاقة بالأندلس التي اشتعلت في رمضان سنة (479هـ) ورجوعًا إلى حرب عين جالوت التي كانت في العشر الأواخر من رمضان سنة (658هـ) والتفاتًا إلى معركة شقحب، وكانت في رمضان سنة (702هـ).

كلُّ هذه الحروب القاتلة، والمعارك الفاصلة،

عَامَرُوا كَيْبَ عَلَيْكُمْ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٨٧﴾ [البقرة: 187].

فالتقوى هي الغاية المنشودة، والنهائية المقصودة، التي يتنافس فيها الصائمون، الذين هم بحقيقة الصيام وروحه متصفون.

فهذه العلة الغائية للصيام، التي هي التقوى سبب عظيم من أسباب النصر، وركن كبير من أركان الظفر.

ومن عجيب المناسبات القرآنية التي أبداهها بعض من أهل العلم⁽¹⁾: المناسبة بين أول سورة البقرة، وآخرها؛ فأولها: ﴿الْقُرْآنُ الْمَكِيدُ﴾ [البقرة: 1]، وآخرها: ﴿فَانصُرْنَا مَعِ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 255].

فمطلعا حديث عن المثقين، وخائمتها حديث عن النصير المبين، وبين التقوى والصبر كما بين السبب والمسبب، والمقدمة والنتيجة، فمن أراد نتيجة النصر والظفر، فعليه بمقدمة التقوى، ولهذا الحكم نظائر كثيرة في القرآن الكريم، قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [البقرة: 177]، وقال تعالى: ﴿وَالْحَقُّهُ الشَّهِيدُ﴾ [البقرة: 190].

والآيات في هذا المعنى كثيرة.

(1) انظر كتاب «من كل سورة فائدة» للشيخ عبد الملك رمضان (ص 36).

والتقوى في أدق معانيها، هي فعل المأمور، وترك المحذور، وهو العمل الصالح الذي أمر به المؤمن، من أجل ذا بوب الإمام البخاري رحمه الله باب عجيباً في «صحيحه» في كتاب الجهاد والسير، فقال في ترجمة حديث رقمه (2808).

باب عمل صالح قبل القتال، وقال أبو الدرداء: إنما تقاتلون بأعمالكم. فالتقوى هي الركن الركين، والأس الثمين، لكل من أراد الانتصار والظفر، وإلا فلا يتعن.

السبب الثاني - التمسك بالقرآن:

لا يخفى على مسلم العلاقة الوثيقة، والرابطة العميقة بين القرآن، وشهر رمضان، قال تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [البقرة: 185]، فـشهر رمضان هو الوعاء الرماني لتزل القرآن الكريم.

من أجل ذلك اهتم السلف الصالح بالقرآن، في شهر رمضان، وأقوالهم في ذلك مسموعة، وأحوالهم مع القرآن معلومة، وأوبتهم إليه في رمضان معروفة.

هذه الرجعة الصادقة منهم إلى القرآن، وهذه الحالة الناصقة منهم بالقرآن، وهذا الاهتمام العجيب، والحرص الشديد على القرآن الكريم إيماناً به، وتلاوة، وسماعاً، وتدبراً، وتأملاً، وعملاً، وتحاكماً إليه،



واستشفاء به، وتداوياً⁽²⁾، يتمل في كل ذلك، سبب رئيس من أسباب النصر.

واعتبر ذلك مثلاً في معركة اليمامة، التي استشهد فيها ثلة من قراء القرآن، كما قال زيد بن ثابت رضي الله عنه: «أرسل إليّ أبو بكر مقتل أهل اليمامة فإذا عمر بن الخطاب عنده، قال أبو بكر رضي الله عنه: إن عمر أتاني فقال: إن القتل قد استحر⁽³⁾ يوم اليمامة بقراء القرآن» الحديث رواه البخاري (4986).

فكان الصحابة - رضوان الله عليهم - يعلمون عظمة القرآن في الانتصار، فكانت وصيتهم في هذه المعركة وصية غريبة هي قولهم: «يا أصحاب سورة البقرة بطل السحر اليوم».

وقال الصحابة لسالم مولى أبي حذيفة - وهو من قراء القرآن - اتخشى أن تؤتى من قبلك فقال: «بئس حامل القرآن أنا إذا».

وكان أبو حذيفة رضي الله عنه يقول: «يا أهل القرآن، زينوا القرآن بالفعال»⁽⁴⁾.

كل هذه الكلمات منهم تؤكد أن صاحب القرآن، الذي يصاحبه علماً وعملاً، هو

(2) لبيان أنواع هجر القرآن، ينظر كتاب «الفوائد» لابن القيم (ص 118، 119).

(3) أي اشتد وكثر، وهو استفعل من الحر؛ لأن المكدود غالباً يضاف إلى الحر، قاله ابن حجر في «المتج» (16/9).

(4) تجد أقوالهم هذه رحمهم الله في «البداية والنهاية» لابن كثير (468/9 - طعة التركي).

جدير بالنصر، وحقيق بالظفر.

المسبب الثالث - خلق الصبر:

يسمى شهر رمضان، بشهر الصبر، وذلك لأن منع النفس عن ملذاتها، وكفها عن شهواتها، وحبسها عن مألوفاتها، يحتاج إلى صبر، وإتي صبراً

وبين الصوم والصبر مناسبة في اللفظ والمعنى، قال إمام المفسرين أبو جعفر محمد ابن جرير الطبري رحمته الله: «والصوم بعض معاني الصبر عند»⁽⁵⁾.

وقد سمي النبي صلى الله عليه وسلم رمضان: «شهر الصبر»⁽⁶⁾.

فرمضان هو المدرسة الكبيرة، التي تخرج الصابرين.

والصبر هو العدة الحقيقية، والزاد الأصيل للنصر، ولذلك سأل الصبر من الله عز وجل كل من قاتل من المؤمنين في مثل قوله تعالى: «وَلَمَّا

بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِمْ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا مَبْرَأً وَلَكِنَّتِ أَعْدَامُنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ



ولقد روى الإمام أحمد (293/1) بسند

صحيح، عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

(5) «تفسير الطبري» (1/617 - طعة التركي).

(6) أخرجه أحمد (10673)، وهو صحيح.

قل: «وَأَنْ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ، وَأَنْ الْفَرْجَ مَعَ الْكَرْبِ، وَأَنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا» فَالنَّصْرُ قَرِينُ الصَّبْرِ لَا مُحَالَةٌ.

ولقد قال عمر رضي الله عنه لأشياخ من بني عبس: بَمَ قَاتَلْتُمُ النَّاسَ؟ قَالُوا: بِالصَّبْرِ لَمْ نَلَقْ قَوْمًا إِلَّا صَبَرْنَا لَهُمْ كَمَا صَبَرُوا لَنَا⁽⁷⁾.

فَالصَّبْرُ الصَّبْرُ يَا مَنْ أَرَادَ الْمَجْدَ وَالظَّفَرَ، وَقَصْدَ الْمَلِكِ وَالنَّصْرَ.

دَبِيتُ لِلْمَجْدِ وَالسَّاعُونَ قَدْ بَلَّغُوا

جَهْدَ النَّفُوسِ وَالْقُوا دُونَهُ الْأَزْرَا

وَكَابِدُوا الْمَجْدَ حَتَّى مَلَّ أَكْثَرُهُمْ

وَعَانَقَ الْمَحْدَ مِنْ أَوْفَى وَمَنْ صَبِرَا

لَا تَحْسِبِ الْمَجْدَ تَمَرًا أَنْتَ أَكَلَهُ

لَنْ تَبْلُغَ الْمَجْدَ حَتَّى تَلْعَقَ الصَّبْرَا⁽⁸⁾

السبب الرابع - نعمة الاجتماع والتآلف:

شهر رمضان، شهرٌ تظهر فيه وحدة المسلمين، ويلوح فيه اجتماع المؤمنين، فيصومون على هلال واحد، ويفطرون على هلال واحد، سحورهم واحد، وإفطارهم واحد، ويجتمعون لصلاة التراويح على إمام واحد...

فعوامل الاجتماع والتآلف في شهر رمضان كثيرة جدًا بحيث تجمعنا ولا تفرقنا وتعصمنا ولا تشتنا، فأعظم بها من نعمة، وأكرم بها

(7) إجماع العلوم والحكم لابن رجب (488/1)

(8) ديوان الحماسة مع شرح المرزوقي (1511/2)

من مثّة، وأكبر بها من ركيّزة من ركائز الانتصار العظيمة

وما قصة الأب الرحيم بأولاده عنّا ببعيد، عندما قال لهم ناصحًا، مذكّرًا بنعمة الاتفاق، محذّرًا من نقمة الافتراق:

كونوا جميعًا يا بنيّ إذا عتري

خطب ولا تتفرّقوا أحادًا

تأبى الرّماح إذا اجتمعن تكسّرًا

وإذا افترقن تكسّرت أفرادًا

السبب الخامس - منّة الدعاء:

إنّ واسطة عقد آيات الصّيام في سورة البقرة، هي آية الدعاء.

قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ۖ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي

وَلْيُؤْمَرُوا بِلَأْمِهِمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾﴾ [البقرة: 186].

فالدّعاء له منزلة عظيمة في شهر رمضان، ومن ذلك أنّ القنوات يستحبُّ في النّصف الثاني من رمضان، دعاءً للمسلمين، ولعنًا للكافرين، وفضل الدّعاء في ليلة القدر معروف معلوم.

والدّعاء هو السبب الخفيّ الواصل، والركن المستتر الشافذ من أسباب النّصر وأركانها، ففي «صحيح مسلم» (1763) من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال: حدثني عمر بن الخطّاب رضي الله عنه قال: لمّا كان يومٌ بذّر نظر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى المشركين وهم ألف



وَأَصْحَابُهُ ثَلَاثُمِائَةٍ وَتِسْعَةَ عَشَرَ رَجُلًا فَاسْتَقْبَلَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ الْقَبِيلَةَ ثُمَّ مَدَّ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ: «اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ أَنْتَ مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعَصَاةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تَعْبُدْ فِي الْأَرْضِ»، فَمَا زَالَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ مَاذَا يَدِيهِ مُسْتَقْبِلَ الْقَبِيلَةِ حَتَّى سَقَطَ رِذَاؤُهُ عَنْ مَنْكَبَيْهِ، فَاتَّاهُ أَبُو بَكْرٍ فَأَخَذَ رِدَاءَهُ فَأَلْقَاهُ عَلَى مَنْكَبَيْهِ ثُمَّ التَزَمَهُ مِنْ وَرَائِهِ، وَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! كَفَاكَ مُنَاشِدَتُكَ رَبِّكَ فَإِنَّهُ سَيَنْجِزُ لَكَ مَا وَعَدَكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ: ﴿إِذْ قَسَمَ خُثَيْلٌ لِرَبِّهِمْ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ أَنَّ بُرْدًا لَكُمْ إِنِّي أَنَا الْغَنِيُّ﴾ (١) فَمَدَّهُ اللَّهُ بِالْمَلَائِكَةِ...

الحديث.

وفي ترجمة الإمام الرِّبَّانِي القدوة، أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدَ بْنَ وَاسِعٍ الْأَزْدِي (ت 123 هـ) من «السير» للذهبي (6/121): «قال الأصمعي لما صافى قتيبة بن مسلم للترك، وهاله أمرهم، سأل عن محمد بن واسع، فقيل: هو ذاك في الميمنة جامع على قوسه، يُصبصُ بأصبعه نحو السماء، قال: تلك الأصبع أحبُّ إليَّ من مئة ألف سيف شهير وشاب طرير».

هذا؛ وإنَّ التَّأَمُّلَ فِي آيَتَيْنِ مِنْ سُورَةِ الْأَنْفَالِ، يَجْمَعُ لَكَ هَذِهِ الْأَسْبَابَ الْخَمْسَ؛ بَلْ قَدْ يَزِيدُ عَلَيْهَا، وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاغْلِبُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

﴿١٥﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٦﴾﴾ (١).

فقوله تعالى: ﴿وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ يدخل فيه التَّمَسُّكُ بِالْقُرْآنِ، وَالْإِعْتَصَامُ بِالدُّعَاءِ. وقوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ تنبيهه علي تقوى الله ﷻ.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ ظاهر في الأمر بالاتِّفَاقِ وَالنُّهْيَ عَنِ الشَّقَاقِ.

وقوله تعالى: ﴿وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ أمرٌ بـ «ملاك ذلك كله، وقوامه، وأساسه، وهو الصَّبْر»، كما قال ابن القيم. رحمة الله عليه. (٢). نذكر بأسباب النُّصْر، وشرائط الظُّفْر، عسى أن تُشْعِذَ الْهَمَمُ، وَتُذَكِّي الْعِزَّاتِمُ، وَتُشْرِبُ الْأَعْنَاقُ، وَتَتَطَلَّعَ النُّفُوسُ لِهَذِهِ الْغَايَةِ الْقَرِيبَةِ الْبَعِيدَةِ فِي آنٍ وَاحِدٍ، أَلَا وَهِيَ النُّصْر، فِي زَمَنِ أَقَلِّ مَا يُقَالُ فِيهِ إِنَّهُ زَمَنُ الدُّلِّ وَالْهَوَانِ، وَالضُّعْفِ وَالْإِنْهَزَامِ، وَالتَّفَرُّقِ وَالْإِنْقِسَامِ، قَالَ فِي مِثْلِهِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْقُرْطُبِيُّ الْمُفَسِّرُ الْإِمَامُ (ت 671): «وَفِي قَوْلِهِمْ ﷺ: ﴿هَكَذَا يَجِبُ عَلَيْنَا نَحْنُ أَنْ نَفْعَلَ؛ الْآيَةُ، تَحْرِيزُ عَلَى الْقِتَالِ، وَاسْتِشْعَارُ لِلصَّبْرِ، وَاقْتِدَاءُ بِمَنْ صَدَّقَ رَبَّهُ.

قلت: هكذا يجب علينا نحن أن نفعل؛

(٩) «الفروسيّة» (ص 506)، وله كلامٌ رُفِيقٌ عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ فِي هَذَا الْكِتَابِ يَنْفِي الْوُقُوفَ عَلَيْهِ

نعم، لا عاصم إلا من رحم، ولا ناصر إلا الله، فتنسأله . سبحانه وتعالى . أن يعيد في أمة القرآن، انتصارات رمضان، وفتوحات رمضان، وما ذلك على الله بعزيز: ﴿وَلَتَكُنَّ لِبَاسٌ يَوْمَ الْقِيَامِ﴾ (٨٨) [١٤٧].

لكن الأعمال القبيحة، والنِّيَّاتِ الفاسدة، منعت من ذلك حتى يتكسر العدد الكبير من قدام اليسير من العدو، كما شاهدناه غير مرة، وذلك بما كسبت أيدينا وفي البخاري: وقال أبو الدرداء: «إنما تقاتلون بأعمالكم». وفيه مسند أن النبي ﷺ قال: «هَلْ تُرْزَقُونَ وَتُنْصَرُونَ إِلَّا بِضَعْفَائِكُمْ».

فالأعمال فاسدة، والضعفاء مهملون، والصبر قليل، والاعتماد ضعيف، والتقوى زائلة! قال الله تعالى: ﴿أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ [٢٠٠: ٢٠٠]، وقال: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا﴾ [٢٣: ٢٣]، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [١٨٨: ١٨٨]، وقال: ﴿وَلَنَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ﴾ [١٤٠: ١٤٠]، وقال: ﴿إِذَا لَيْتُمْ فَلَئِنْ فَاتَبْتُمْوَا أَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [١٥: ١٥] [١٤٨].

فهذه أسباب النصر وشروطه، وهي معلومة عندنا، غير موجودة فينا، فبنا لله وإننا إليه راجعون على ما أصابنا وحل بنا بل لم يبق من الإسلام إلا ذكره، ولا من الدين إلا رسمه، لظهور الفساد، ولكثرة الطغيان، وقلة الرُّشاد، حتى استولى العدو شرقاً وغرباً براً وبحراً، وعمت الفتن، وعظمت المحن، ولا عاصم إلا من رحم (١٠).

(١٠) «تفسير القرطبي» (٢٤٥/٤)



من جوائز رمضان

حسن آيت علجت

وَلَا تَمُوتُ بِمَرْتُوتٍ ﴿١٢﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿١٣﴾
 ﴿١٤﴾ وَكَمَا قَالَ آيضًا: ﴿إِنَّ أَوْلَىٰ آيَةٍ إِلَّا
 الْمُنْفُونَ﴾ ﴿١٥﴾

الجائزة الثانية: نيل كرامة الله المنان
 بدخول الجنة الرضوان.

ذلك بأن هذه التقوى التي هي ثمرة
 الصيام، ينشأ عنها دخول الجنة دار السلام؛
 فقد ذكر الله ﷻ في كتابه الكريم أن أهل
 الجنة هم أهل التقوى، فقال سبحانه: ﴿وَسَارِعُوا
 إِلَىٰ مَعْرِفَةِ رُبِّكُمْ وَحَمِّدْوهَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 أُحْدِثَتْ فَسْقَةٍ﴾ ﴿١٦﴾ وقال آيضًا: ﴿إِنَّ
 لِلتَّقِيَّ مَقَارًا ﴿١٧﴾ حَقَّيقًا وَأَعْنَابًا ﴿١٨﴾ وَكَوْابِبَ أَرْنَا ﴿١٩﴾ وَكَأْسًا
 دِهَانًا ﴿٢٠﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِدًّا ﴿٢١﴾ جَرَاءَ مِنْ رَبِّكَ عَلَيْهِ
 سَاجِدًا ﴿٢٢﴾﴾ ﴿٢٣﴾ وقال آيضًا سبحانه: ﴿إِنَّ
 الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٢٤﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٢٥﴾ يَلْبَسُونَ

لَقَدْ وَفَدَ عَلَيْنَا ضَيْفٌ جَلِيلٌ، وَأَضَلَّنَا شَهْرٌ
 فَضِيلٌ، الْآ وهو شهر رمضان، شهر القرآن،
 شهر مغفرة الذنوب والعق من النيران.

فحري بالمسلم أن يعد لهذا الضيف الكريم
 الموائد والقرى من أنواع القربات، والأعمال
 الصالحات، مع تصحيح النيات والإرادات،
 شكرًا لرب البريات، لما أودع هذا الشهر من
 الجوائز والصلوات.

ومن جوائز هذا الشهر المبارك، جائزتان
 عظيمتان متلازمتان:

أولاهما: ولاية الله تبارك وتعالى.

ويا لله! ما أعظمها من جائزة تشرب لها
 الأعنق، وتتطلع إليها الأفئدة بالأشواق!
 ذلك بأن أعظم ثمرة يجنيها العبد من
 الصيام هي تقوى الله ﷻ؛ إذ قال ﷻ: ﴿تَأْتِيهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِكُمْ لِمَلِكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ﴿٢٦﴾

والتقوى شرط لنيل ولاية الله ﷻ، كما
 قال سبحانه: ﴿إِلَّا لِمَنْ أَوْلَىٰ اللَّهُ لَأَخْرُجَ عَلَيْهِمْ

(١) وانظر تفسير هذه الآية بهذا الوجه عند الإمام الطبري في

«تفسيره» (١٥٦/٩، ١٥٧)، وشيخ الإسلام ابن تيمية في

«مجموع الفتاوى» (١٦٤/١١).

وعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله، ذلبي على عمل أدخل به الجنة؟ قال: عليك بالصوم فإنه لا مثل له⁽⁴⁾.

من أجل ذلك فإن أبواب الجنة تفتح في رمضان خاصة - دون غيره من الشهور - بشرى للصائمين بأنهم للجنة من الداخلين، كما أخبر بذلك الصادق الأمين عليه السلام في حديث الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «إذا دخل رمضان، فتحت أبواب الجنة، وغلقت أبواب جهنم، وسلسلت الشياطين».

وفي حديث آخر عنه رضي الله عنه مرفوعاً: «إذا كان أول ليلة من شهر رمضان، صفنت الشياطين ومردة الجن، وغلقت أبواب النار؛ فلم يفتح منها باب، وفتحت أبواب الجنة؛ فلم يغلَق منها باب، وينادي منام كل ليلة: يا باغي الخير أقبل، ويا باغي الشر أقصر، ولله عتقاء من النار، وذلك كل ليلة»⁽⁵⁾.

وهناك سرٌ لطيفٌ في سبب نيل صائمي رمضان كرامة الرحمن بدخول الجنة الرضوان، ويتجلى هذا السرُّ ملكياً من خلال الأحاديث الآتية:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سئل رسول الله ﷺ عن أكثر ما يدخل الناس الجنة؟ قال:

(4) صحيح: رواه ابن حبان. انظر: «صحيح الترغيب» (986)

(5) حسن: رواه الترمذي وابن ماجه. انظر: «صحيح الترغيب»

من شئتين ولا يترقب متفليح⁽¹⁾ كذلك
ورزقتهم يوم عین⁽²⁾ يتعون فيها بكل فركهة
مأمنين⁽³⁾ لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة
الأولى ووقشت عذاب المرجيم⁽⁴⁾ فكلين ذلك
هو الفوز العظيم⁽⁵⁾ [البقرة: 177]، والآيات في هذا
المعنى كثيرة جداً.

وقد تقرر فيما سبق أن الصائمين هم أولى
الناس بوصف الثقوى، لذلك كانوا هم أهل
جنة المأوى.

وقد جاء من الأحاديث النبوية ما يؤكد هذا
المنحى، ويُعضد هذا المعنى - الحبيب الكثير،
وهذه باقة منها:

روى الشيخان عن سهل بن سعد الساعدي
رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «إن في الجنة باباً
يقال له الريان، يدخل منه الصائمون يوم
القيامة، لا يدخل منه أحد غيرهم؛ يقال: أين
الصائمون؟ فيقومون، لا يدخل منه أحد
غيرهم، فإذا دخلوا أغلق؛ فلم يدخل منه أحد».

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن نبي الله
ﷺ قال: «إنما الصيام جنة يستجيب بها العبد من
النار»⁽²⁾.

وعن خديفة بن اليمان رضي الله عنه قال: أسندت
النبي ﷺ إلى صدري فقال: «من صام يوماً ابتغاء
وجه الله ختم له بها: دخل الجنة»⁽³⁾.

(2) حسن رواه أحمد انظر «صحيح الترغيب» (981)

(3) صحيح: رواه أحمد. انظر: «صحيح الترغيب» (985)



«تَقْوَى اللَّهِ، وَحُسْنُ الْخُلُقِ»، وَسُئِلَ عَنْ أَكْثَرِ مَا يَدْخُلُ النَّاسَ النَّارَ فَقَالَ: «الْفَمُّ، وَالْفَرْجُ»⁽⁶⁾.

وفي «الصَّحِيحَيْنِ» عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يَضَعَنَّ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ، وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ؛ أَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ».

فَتَبَيَّنَ مِنَ الْحَدِيثَيْنِ السَّابِقَيْنِ أَنَّ أَكْثَرَ مَا يَدْخُلُ النَّاسَ الْجَنَّةَ هُوَ تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ عُمُومًا، وَحِفْظُ الْفَرْجِ وَاللِّسَانِ خُصُوصًا.

وشهرُ رمضان مَظِنَّةٌ تَحْصِيلُ كُلِّ مِنْ هَذِهِ الْخُصَالِ الطَّيِّبَةِ:

فَأَمَّا تَقْوَى اللَّهِ ﷻ، فَقَدْ سَبَقَ بَيَانُ أَنَّهُ ثَمَرَةُ الصِّيَامِ وَجَنَّتُهُ.

وَأَمَّا حُسْنُ الْخُلُقِ، وَحِفْظُ الْفَرْجِ وَاللِّسَانِ، فَلَا يَجْدُ الْمَرْءُ مَيْدَانًا لِلْحُصُولِ عَلَيْهِمَا، وَاكْتِسَابِهِمَا أَفْضَلَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ.

وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ الشَّارِعَ الْحَكِيمَ قَدْ اعْتَنَى بِهَذِهِ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ أَيْمًا اعْتِنَاءً فِي شَهْرِ رَمَضَانَ خُصُوصًا؛ فَقَدْ جَاءَ فِيهَا بِخُصِّ حُسْنِ الْخُلُقِ، وَحِفْظِ اللِّسَانِ حَدِيثُ الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ، فَلَا يَرْفُثْ، وَلَا يَصْغَبْ، فَإِنْ سَاءَ أَحَدٌ، أَوْ قَاتَلَهُ؛ فَلْيَقُلْ: إِنِّي أَمَرْتُ صَائِمٌ».

وفي رواية أخرى عنه رضي الله عنه: «لَيْسَ الصِّيَامُ مِنَ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ، إِنَّمَا الصِّيَامُ مِنَ اللَّغْوِ

وَالرَّفَثِ؛ فَإِنْ سَابَكَ أَحَدٌ، أَوْ جَهِلَ عَلَيْكَ، فَقُلْ: إِنِّي صَائِمٌ، إِنِّي صَائِمٌ»⁽⁷⁾.

وروى الإمام البخاري رحمته الله عنه أيضا رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ، فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ».

أَمَّا فِيمَا يَخُصُّ حِفْظَ الْفَرْجِ، فَقَدْ جَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ الصَّوْمَ قَاطِعًا لَشَهْوَةِ الْجَمَاعِ، وَكَابِحًا لَجَمَاحِهَا؛ فَفِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ؛ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصَرِ، وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ، فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ؛ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ».

قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي «النهاية في غريب الأثر»: «الْوَجَاءُ أَنْ تُرَضَّ أُنْثَى الْفَحْلِ رَضًا شَدِيدًا يَذْهَبُ شَهْوَةُ الْجَمَاعِ، وَيَتَنَزَّلُ فِي قَلْبِهِ: مَنْزِلَةُ الْخُصْيِ، وَقَدْ وَجَى وَجَاءَ، فَهُوَ مَوْجُوءٌ».

وقيل: هُوَ أَنْ تُوجَا الْعُرُوقُ، وَالْخُصْيَتَانِ بِحِلِّهِمَا

أَرَادَ أَنَّ الصَّوْمَ يَقْطَعُ النِّكَاحَ كَمَا يَقْطَعُهُ الْوَحَاءُ اهـ.

فَتَبَيَّنَ حِينَئِذٍ، أَنَّهُ بِحِفْظِ الصَّائِمِينَ أَسْنَتَهُمْ وَفُرُوجَهُمْ مِنَ الْمَعَاسِي وَالْأَتَامِ، وَتَحْسِينِهِمْ أَخْلَاقَهُمْ بِحُسْنِ مُعَامَلَتِهِمْ لِلْأَنَامِ، تَشْرَفُوا بِثِيْلِ كِرَامَةِ اللَّهِ ﷻ بِدُخُولِ الْجَنَّةِ دَارِ السَّلَامِ.

(7) صحيح: رواه ابنُ خزيمة، وابنُ حبان، وأبو حاتم، انظر:

صحيح الترغيب (1082)

(6) حسن: رواه الترمذي، والبخاري في «الأدب المفرد»، انظر:

«صحيح الترغيب» (1723)

هَذَا مِنْ جِهَةٍ؛ وَمِنْ جِهَةٍ أُخْرَى فَإِنْ مِمَّا قَرَّرَهُ
اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ الْكَرِيمِ، أَنَّ الْجَنَّةَ لَا يَنَالُهَا
الْعَبْدُ إِلَّا بِمَغْفَرَةِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ذُنُوبُهُ.

لهذا قَرَنَ اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالْمَغْفَرَةِ فِي
غَيْرِ مَا آيَةٍ، وَذَلِكَ فِي مِثْلِ قَوْلِهِ جَلَّ وَعَلَا:
﴿وَسَاوِعُهَا بِهَا مَصْرِفُوهُ مِنْ رَحْمَتِكَ وَجَنَّاتُ عَدْنٍهَا
الَّتِي فِيهَا الْأَرْضُ أَلْبَدَتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (١٣٠) ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ

وَفِي مِثْلِ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ
وَالْمَغْفِرَةِ يَذْنِبُونَ﴾ (١٣١)، وَقَوْلِهِ أَيْضًا: جَلَّ مِنْ
قَاتِلٍ: ﴿مِثْلُ لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَالْمُتَّقِينَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ لَوْلَا
مَكِينٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَوْلَا يَنْتَغِيهِ لَحْمُهُمْ وَأَنْهَارٌ مِنْ حَمَلُوهَا لِلشَّارِبِينَ
وَأَنْهَارٌ مِنْ حَمَلُوهَا وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ
رَبِّهِمْ﴾ (١٣٢).

وَلَا كَانَ الْأَمْرُ بِهَذِهِ الْمَثَابَةِ؛ فَإِنْ شَهْرُ
رَمَضَانَ هُوَ شَهْرُ الْمَغْفَرَةِ الَّتِي هِيَ سَبَبٌ لِدُخُولِ
الْجَنَّةِ، كَمَا ثَبَتَ ذَلِكَ فِي الْحَدِيثِ الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «مَنْ
صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا، وَاحْتِسَابًا؛ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ
ذَنْبِهِ».

وَعَنْهُ أَيْضًا: رضي الله عنه : أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم صَعِدَ
الْمِنْبَرَ فَقَالَ: «آمِينَ، آمِينَ، آمِينَ»، قِيلَ: يَا رَسُولَ
اللَّهِ، إِنَّكَ صَعِدْتَ الْمِنْبَرَ فَقُلْتَ آمِينَ، آمِينَ، آمِينَ،
آمِينَ؟ فَقَالَ: «إِنْ جِبْرَائِيلُ أَتَانِي، فَقَالَ: مَنْ أَدْرَكَ
شَهْرَ رَمَضَانَ، فَلَمْ يُغْفَرْ لَهُ، فَدَخَلَ النَّارَ؛ فَاتَّبَعْتَهُ
اللَّهُ، قُلْتُ: آمِينَ، فَقُلْتُ: آمِينَ...» الْحَدِيثُ (٨).

(٨) صحيح: رواه ابن حبان وابن خزيمة «نظر: صحيح الترغيب» (٩٩٧)

فَهَلُمَّ أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ إِلَى السَّعْيِ لِنَيْلِ هَذِهِ
الْجَوَائِزِ الرَّبَّانِيَّةِ، وَالْمُنْحِ الْإِلَهِيَّةِ، وَاهْتَبِلُوا أَيَّامَ
رَمَضَانَ الْهَيْئَةَ، لِلتَّعَرُّضِ لِنَفْعَاتِ رَحْمَةِ رَبِّ
الْبَرِيَّةِ، كَمَا أَمَرَ بِذَلِكَ الرَّسُولُ الْكَرِيمُ صلى الله عليه وسلم
فِيمَا يَرْوِيهِ عَنْهُ خَادِمُهُ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رضي الله عنه؛ إِذْ
قَالَ: «افْعَلُوا الْخَيْرَ دَهْرَكُمْ، وَتَعَرَّضُوا لِنَفْعَاتِ
رَحْمَةِ اللَّهِ؛ فَإِنَّ لِلَّهِ نَفْعَاتٍ مِنْ رَحْمَتِهِ يُصِيبُ بِهَا
مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» (٩).

وَرَمَضَانَ نَفْعَةً مِنْ نَفْعَاتِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى: فَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه
أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِذَا كَانَ رَمَضَانُ فَتُخْتَفَتِ
أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ، وَغُلِقَتِ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ، وَسُلْسِلَتِ
الشَّيَاطِينُ».

وَلِلَّهِ دَرْءٌ مَنْ قَالَ:

مَنْ نَالَه دَاءٌ دُوِ بِذُنُوبِهِ

فَلْيَأْتِ فِي رَمَضَانَ بَابَ طَبِيبِهِ

فَخُلُوفُ هَذَا الصَّوْمِ يَا قَوْمَ اعْلَمُوا

أَشْهُى مِنَ الْمَسْكِ السَّحِيقِ وَطَبِيبِهِ

أَوَلَيْسَ هَذَا الْقَوْلُ قَوْلَ مَلِيكَكُمْ:

الصَّوْمُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ؟ (١٠)

وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ، وَعَلَيْهِ التَّكْلَانِ، وَلَا حَوْلَ

وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَظِيمِ.

(٩) حسن: رواه الطبراني «نظر: الصحيحة» (١٨٩٠)

(١٠) ذكر هذه الآيات ابن الجوزي في «الشنبرة» (٦٣/٢)

فتاوى شرعية

أ.د. محمد علي فرحكوس

استاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الحران

دليل على وجوب تبييت النيّة وإيقاعها في جزء من أجزاء الليل، غير أنّه محمول على دخل ذلك تحت قدرته، إذ لا تكليف إلّا بمقدور، ويستثنى من ذلك كلّ من لم يدخل تحت القدرة فظهر له وجوب الصيام عليه من النهار، كالصبيّ يحتلم والمجنون يفيق والكافر يسلم، وكمن انكشف له النهار أنّ ذلك اليوم من رمضان؛ عملاً بحديث سلمة بن الأكوع والرّبيع بنت معوذ عند الشيعة أنّ رسول الله ﷺ أمر رجلاً من أسلم أن أدنّ في الناس: «مَنْ أَكَلَ فَلْيَصُمْ بِقِيَّةِ يَوْمِهِ، وَمَنْ لَمْ يَأْكُلْ فَلَا يَأْكُلْ»⁽²⁾، والعلم عند الله.

في صحّة صوم من أصبح جنباً

♦ السؤال:

إذا جامع الرجل زوجته في شهر رمضان في الليل بعد المغرب، واغتسل بعد الفجر، فهل صومه باطل؟

(2) أخرجه البخاري (1924، 1960)، ومسلم (2724)

في حكم

صيام من علمت أنّها تطهر من حيضها بعد الفجر

♦ السؤال:

الحائض إذا علمت بأنّها طاهرة في الصباح هل تصوم ذلك اليوم وتقضيه؛ لأنّها لم تبيّت النيّة من الليل، أم أنّ صيامها صحيح؟ وجزاكم الله خيراً.

♦ الجواب:

الحمد لله ربّ العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أمّا بعد:

فالحائض إذا ظهرت قبل الفجر أو علمت بطهرها بعده في أوّل نهار رمضان، ولم تكن مفطرة صحّ صيامها ولا قضاء عليها؛ لأنّ تبييت النيّة من الليل - في الحالة الثانية - غير مقدور عليه، وقيل: هذه الصورة مخصّصة من حديث حفصة رضي الله عنها عن النبيّ ﷺ قال: «مَنْ لَمْ يَجْمَعْ الصِّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَامَ لَهُ»⁽¹⁾، فالخبر فيه

(1) أخرجه أبو داود (2456)، وترمذي (734)، والنسائي (2345)، وأحمد (27214)، والدارقطني (2239)، وليهني (8161)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (6538)

♦ الجواب:

النهي عن صوم الجنب في حديث أبي هريرة رضي الله عنه، الله تعالى قال: «مَنْ أَصْبَحَ جَنْبًا فَلَا يَصُومُ» ⁽³⁾ منسوخ بحديث عائشة، وأم سلمة. رضي الله تعالى عنهما. أن النبي صلى الله عليه وآله: «كَانَ يُصْبِحُ جَنْبًا مِنْ جَمَاعٍ، ثُمَّ يَغْتَسِلُ وَيَصُومُ» ⁽⁴⁾؛ مثق عليه، وزاد مسلم في حديث أم سلمة: «وَلَا يَقْضِي»، وفيه دليل على صحة صوم من دخل في الصباح وهو جنب من جماع، وقد رجع أبو هريرة عنه وافتي بقول عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما ⁽⁵⁾.

ومما يدل على النسخ ما أخرجه مسلم وغيره عن عائشة رضي الله عنها: «أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله يَسْتَفْتِيهِ وَهِيَ تَسْمَعُ مِنْ وَرَاءِ الْبَابِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تُدْرِكُنِي الصَّلَاةُ وَأَنَا جَنْبٌ أَفَأَصُومُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: «وَأَنَا تُدْرِكُنِي الصَّلَاةُ وَأَنَا جَنْبٌ أَفَأَصُومُ»، فَقَالَ: لَسْتُ مِثْلًا يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَدْ غَضَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَلِكَ وَمَا تَأْخُرُ، فَقَالَ: «وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَحْسَنَكُمْ لِلَّهِ وَأَعْلَمَكُمْ بِمَا أَنْهَى» ⁽⁶⁾، والعلم عند الله تعالى.

(3) أخرجه أحمد (7591)، والحميدي في «مسنده» (1066)،

وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (10/3)

(4) أخرجه البخاري (1926)، ومسلم (2646)

(5) أخرجه مسلم (2645)، والبيهقي (8253)

(6) أخرجه مسلم (2649)، وأبو داود (2391)، ومالك (642)،

وأحمد (26836)

نصيحة مبتدئ في الالتزام

♦ السؤال:

مبتدئ في الالتزام بالشريعة ومحتاج إلى توجيه يمكنه أن ينتهج به في الحياة، فأرجو من شيخنا النصيحة، وشكراً.

♦ الجواب:

كن ممن يقتفي آثار رسول الله صلى الله عليه وآله بتطبيقها على نفسك، وابتغ سبيل السلف الصالح من الصحابة فمن بعدهم في جميع أبواب الدين وأتبع سبيلهم في التوحيد العلمي والطلبي وفي حقوق التوحيد ومكملاته من أمر ونهي وإلزام وترك، واترك سبل الجدل والمراء والخوض فيما يجلب الآثام ويصد عن تعاليم الشرع ويوقع في محاذيره، قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ الأنعام: 153، وقال: أيضاً: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُرْسَلِينَ قُلُوبُهُ قَدْ غُلِّقَ اللَّهُ عَنْهَا لِيَتَذَكَّرَ فِيهَا مَن يَتَّبِعُ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُرْسَلِينَ﴾ الأنعام: 110.

والتزم خشية الله بسلوك طريق العلم النافع، وداوم مراقبته - سبحانه وتعالى - في السر والعلن، فإن من أخلص القصد لله واستعان عليه أثمر علمه ثمرة خاصة به وهي علامة نفعه متحلية في خشية الله تعالى، فإن رأس



الحكمة، وأصل العلم مخافة الله تعالى، قال
 ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
 غَفُورٌ ۝﴾ (فاطرا، وتكن عمارة الظاهر
 والباطن بخشية الله، فإن من خشيته المصارعة
 إلى فعل الخيرات والمسابقة إليها، قال تعالى:
 ﴿فَاسْتَبِقُوا الْعَزِيزَاتِ﴾ (آل عمران: 148)، وقال ﴿وَقَالَ
 رَبِّكَ إِنَّمَا يُخِيبُكَ الْمَسَافِرُونَ ۝﴾ (آل عمران: 133)،
 وقال سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُتَّقُونَ
 ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ
 شُرَكَائِهِمْ إِذَا دُعُوا ظَهَرُوا إِلَيْهِمْ وَإِنَّ اللَّهَ
 لَكَنُ الْعَظِيمُ ۝﴾ (آل عمران: 19-21)، وقال ﴿وَالَّذِينَ
 هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ شُرَكَائِهِمْ
 إِذَا دُعُوا ظَهَرُوا إِلَيْهِمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَكَنُ الْعَظِيمُ ۝﴾ (آل عمران: 19-21).

ومن أعظم الخيرات المحافظة على شعائر
 الإسلام، وإظهار السنة ونشرها بالعمل بها
 والدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة، والتعاون
 على البر والتقوى، والتواصي بالحق والصبر،
 متحملاً ذل التعلم لعزة العلم، ذليلاً للحق بثبات
 وثبت في الثقي والطلب مع لزوم المحجة ودوام
 السكينة والوقار، وحسن السمعة والهدي
 الصالح، فإن من «ثبت ثبت».

والتزم الرفق والصبر، فإن «الرفق ما كان
 في شيء إلا زانه»⁽⁷⁾، والرفق في القول مما تألف
 به النفوس العاصية، إذ الكلمة الطيبة تثمر في

(7) جزء من حديث أخرجه مسلم (6602)، من حديث عائشة رضى الله عنها

النفوس الزكية، والكلمة الجافية منفرة، أما
 الصبر فهو طريق الخلف بالملوب، إذ النصر مع
 الصبر هو السلاح الفعال لقهر العدو الظاهر
 والخفي، فإن استطاع قهر نفسه وشيطانه
 وهواه، بأن يحبس نفسه على مرضاة الله
 وطاعته؛ أشرق صدره بالحق واستار قلبه به
 مصداقاً لقوله ﴿فِي مَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ: وَالصَّبْرُ
 ضِيَاءٌ ۝﴾.

وختاماً، كن على الحق، وقم بواجباتك
 من فعل الطاعات وترك المنهيات، ولا تصنع
 لمحبلي العزائم؛ فقد يجعلون من الحبة قبة،
 ويصيرون الثمرة جمرة، ويقلبون الشحمة
 فحمة، ولا لمن يخيفك بعواقب الأمور من ضعفاء
 الإيمان واليقين؛ لأن ما قدر لك لا بد أن يصيبك:
 ﴿قُلْ لَنْ يُغْنِيَكُمْ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ (آل عمران: 51).

وفي الحديث: «وَأَعْلَمُ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى
 أَنْ يَنْفَعُوا بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوا إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ
 اللَّهُ لَكُمْ وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ
 يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ رُوِّفَتْ
 الْأَقْلَامُ وَجُفَّتِ الصُّحُفُ»⁽⁹⁾، والعلم عند الله.

(8) أخرجه مسلم (556)، والترمذي (3859)، والنسائي (2449)، وابن ماجه (293)، وأحمد (23605)، من

حديث أبي مالك الأشعري رضى الله عنه

(9) أخرجه الترمذي (2706)، وأحمد (2857)، والحكم (6304)، والطبراني في «الكبير» (11560)، من حديث
 عبد الله بن عباس رضى الله عنه، والحديث صححه الألباني في
 «صحيح الجامع» (7957)

جميع رأسه؛ فقد أجمعنا على أنه للاستحباب، وأنه لا يجب الاستيعاب، وأما قولهم لا يسمى حلقاً بدون أكثره فباطل؛ لأنه إنكار للحسن واللغة والعرف⁽¹²⁾.

قلت: ويدل عليه المعقول - أيضاً - لأن المحرم لو أزال ثلاث شعرات من رأسه للزمة دم؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَرَبُ حُلَّةً﴾ [١٩٦: ١٩٦]، فبالمقابل يجب اعتبار إزالة ثلاث شعرات - أيضاً - في الحلق والتقصير.

وبناءً على هذا المذهب؛ فإن عمرته صحيحة إن كانت بقية أعمال العمرة تامة الأركان والشروط، والعلم عند الله تعالى.

في حكم

اغتسال المرأة خارج بيتها

السؤال:

ما حكم امرأة تظهر من الحيض أو تصيبها جنابة وهي في محل بعيد عن مقر سكنها، ويوجد به حمام منفرد، وهي تترك خروج الوقتين أو الثلاث من الصلاة ليتسنى لها الرجوع إلى منزلها للاغتسال؛ لأنها سمعت أن المرأة لا يجوز لها أن تضع ثيابها في غير بيتها، فهل يجوز لها - والحال هذه - أن تتيمم وتصلّي؟ أم تنتظر حتى ترجع إلى البيت فتغتسل ثم تقضي ما فاتها؟ وجزاكم الله كل خير.

(12) «المجموع» للنووي (215/8)

في أقل قدر مجزئ

في تقصير شعر الرأس في العمرة

السؤال:

ما حكم شخص اعتمر ثم قام بتقصير شعرات من رأسه فلنا منه أنه يجزئ، ولقد مر على عمرته عام، فكيف يصحح عمرته الآن؟

الجواب:

اعلم أن السنة حلق جميع الرأس أو تقصير جميعه؛ لأن النبي ﷺ حلق جميع رأسه، وترحم على المحلقين ثلاثاً وعلى المقصرين مرة⁽¹⁰⁾، وأمر أصحابه بذلك كما في حديث ابن عباس رضي الله عنه قال: «لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ أَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَطُوفُوا بِالْبَيْتِ وَبِالصَّنَاءِ وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ يَحْلُقُوا وَيَحْلِقُوا أَوْ يَقْصُرُوا»⁽¹¹⁾.

والأحوط للمعتمر استيعاب جميع شعره أو تقصيره، وأقل قدر مجزئ - على مذهب الشافعي - ثلاث شعرات، قال النووي: «واحتج أصحابنا بقوله تعالى: ﴿يَحْلِقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمَقَصِّرِينَ﴾ [٢٢٧: ٢٢٧]، والمراد: شعور رؤوسهم، والشعر أقله ثلاث شعرات؛ لأنه يسمى حلقاً، يقال: حلق رأسه وربعه وثلاث شعرات منه؛ فجاز الاقتصار على ما يسمى حلق شعر، وأما حلق النبي ﷺ

(10) أخرجه البخاري (414/1)، ومسلم (1301)، من حديث

عبد الله بن عمر رضي الله عنه

(11) أخرجه البخاري (415/1)

♦ الجواب:

المرأة كالرجل في الحكم لا يجوز لها أن تؤخر صلاتها عن وقتها المحدد شرعاً؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا

﴿١٣﴾ [النساء]، أي: أجلاً محدداً لا يجوز تجاوزه إلا لعذر، ورفع الجنابة والاعتسال من الحيض من لوازم صحة الصلاة، فإن كان لها حمام منفرد مأمون في المحل الذي نزلت فيه فلها أن تغتسل فيه، ولا تُفوت الصلاة عن وقتها، كما لها أن تغتسل في أي مكان في سفر أو حضر يحصل فيه الأمن في الفندق كانت أو في غيره من غير انتياب للحمامات العامة أو الشعبية؛ لقوله ﷺ: «الْحَمَامُ حَرَامٌ عَلَى نِسَاءِ أُمَّتِي»^(١٣)، ولقوله ﷺ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَدْخُلُ حِلْيَتَهُ الْحَمَامُ»^(١٤)؛ لأن في الحمامات الجماعية غالباً ما لا تستر المرأة فيها عورتها من النساء.

هذا؛ واعتسال المرأة معلوم بالضرورة، وإذا كان اغتسالها لسنة الإحرام في الحج والعمرة على وجه الاستحباب. وهي في سفرها. فمن باب أولى إذا كان الغسل في حقها واجباً.

(١٣) أخرجه الحاكم (٣٢٢/٤) وصححه، وحسنه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٢٩٢/٢)

(١٤) أخرجه الترمذي (٢٨٠١)، والحاكم (٣٢٠/٤)، وأحمد (٣٣٩/٣)، من حديث جابر رضي الله عنه، وحسنه الألباني في

«صحيح الجامع» (٦٥٠٦)

أما حديث: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ امْرَأَةٍ تَضَعُ ثِيَابَهَا فِي غَيْرِ بَيْتٍ أَحَدٍ مِنْ أُمَّهَاتِهَا إِلَّا وَهِيَ هَاتِكَةٌ كُلُّ سِتْرٍ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الرَّحْمَنِ»^(١٥). فإن ظاهره محمول على التكشف للأجنبي وعدم الاستتار بلباس التقوى ويدخل في النهي. أيضاً. نزع الثياب في الحمامات العامة؛ ذلك لأن الفضيحة تحصل بالتكشف وعدم المحافظة على ما أمرت به بالتستر بالجلباب عن الأجنبي، فينال منها ما يحرك به شهوته، ويطمع في المزيد فتقع الهتكة، والجزاء من جنس العمل، والعلم عند الله تعالى.

في اشتراط الحلول

في بيع قضبان الفضة بالنقد

♦ السؤال:

نبيع قضباناً للتلحيم بعضها مصنوع من الفضة الخالصة، وبعضها من الفضة المكسوة بمادة أخرى، مساعدة على التلحيم، فهل يشترط عند البيع التقابض يداً بيد ومثلاً بمثل في مجلس واحد؟ وجزاكم الله خيراً.

(١٥) أخرجه أحمد (٣٦١/٦)، والطبراني في «المعجم الكبير»

(٢٥٣/٢٤)، من حديث أم الدرداء رضي الله عنها، والحديث صحيحه

الألباني في «آداب الزفاف» (٦٠)، وانظر: «الترغيب والترهيب»

للمنذري (١١٩/١)، و«مجمع الزوائد» للهيتمي (٦١٧/١)،

و«السلسلة الصحيحة» للألباني (١٣٠٨/٧)

♦ الجواب:

يجوز بيع قضبان التلحيم من الفضّة الخالصة أو المغشاة مع أي نقد آخر يخالف جنس الفضّة كالأوراق النقديّة أو الذهب تفاضلاً ولا تشترط المماثلة فيها؛ لأنّ ربا الفضل لا يتحقّق عند اختلاف الجنس، لكن يشترط في البيع أن يكون الحلول أو التّقايض في المجلس الواحد؛ لقوله ﷺ: «فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ هَذِهِ الْأَصْنَافَ فَبِيعُوا كَيْفَ شِئْتُمْ إِذَا كَانَ يَدَا بَيْتِهِ»⁽¹⁶⁾، ولقوله ﷺ: «وَلَا تَبِيعُوا مِنْهَا غَائِبًا بَنَاجِرٍ»⁽¹⁷⁾، ذلك لأنّ اتّحاد العلة (وهي التّمنية) مع اختلاف الجنس يجوز فيه التفاضل ويحرم فيه التّأجيل دون اعتبار كونه من عروض التّجارة، بل يراعى في القضبان المباعة معدنيّتها الفضّيّة

أمّا إذا باعها بعرض من سلعة فيجوز فيها التفاضل ولا يشترط التّقايض في المجلس الواحد لاختلاف العلة والجنس بينهما؛ لحديث عائشة رضي الله عنها قالت: «اشْتَرَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا بَنَسِيئَةً وَأَعْطَاهُ دِرْعًا لَهُ زَهْنًا»⁽¹⁸⁾، وقد توفّي النبي ﷺ وبقي درعه مرهوناً عند يهودي، والعلّم عند الله تعالى.

(16) أخرجه مسلم (4063)، وأبو داود (3350)، والنسائي

(4561)، والدارمي (2481)، وابن حبان (5018)،

وأحمد (22175)، من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه

(17) أخرجه البخاري (2068)، ومسلم (1584)، من حديث

أبي سعيد الخدري رضي الله عنه

(18) أخرجه البخاري (2759)، ومسلم (4114)، والنسائي (4650)

في حكم كشف عورة المرأة تطلعا لاختيار جنس الولد

♦ السؤال:

رَزَقَ رجلٌ بعد زواجه بثلاث بنات، وقد أخبره طبيبٌ مختصٌّ أنّه اكتشفت طرقٌ طبيّةٌ لمساعدة الزوجين على إنجاب ولد ذكرٍ بإذن الله تعالى، فهل يجوز. والحال هذه. أن يعرض زوجته على الطبيب، علماً أنّ الكشف سيكون في محلّ الرّحم فقط؟ وجزاكم الله كلّ خير؟

♦ الجواب:

لا يجوز للطبيب الرّجل الكشف فيما له علاقة بعورة المرأة وخاصّةً المغلظة منها، باستثناء حالة الاضطراب والضيق، وعند تعدّد وجود امرأة ذات كفاءة طبيّة وعارفة بأمراض النساء.

والحالة المذكورة فضلاً عن كون وسيلتها محتملة، فهي منتفية الضرورة وعارية عن الحاجة والضيق، والعلّم عند الله تعالى.

في حدود مطالبة المرأة زوجها بسكن مستقل

♦ السؤال:

تسكن امرأة متزوجة مع عائلة زوجها، وكثيراً ما تتفاجأ بدخول أقارب زوجها البيت من غير استئذان، بالإضافة إلى وقوعها في خلوة

بين فترة وأخرى مع أخ الزوج الذي بدأت تظهر عليه علامات البلوغ، فما عليها فعله في مثل هذه الحالات؟ وما واجب الزوج؟ وهل يصح لها المطالبة ببيت مستقل ليزول عنها الحرج؟

♦ الجواب:

الواجب على الزوجة أن تستر محاسنها وكل ما يكون سبباً في الفتنة، فإن كانت في بيتها فلا يجوز للأجنبي ولو كان من أقارب الزوج الدخول عليها أو مباغتها وهي غير متحجبة، أو مع غير ذي محرم؛ لقوله ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَالْدُخُولَ عَلَى النِّسَاءِ»، فقال رجل من الأنصار: يا رسول الله! أفرأيت الحموة؟ قال: «الحموة الموت»⁽¹⁹⁾؛ ذلك لأن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، كما لا تجوز الخلوة بواحد منهم، أو من غيرهم ممن ليسوا بمحرم لها؛ لقوله ﷺ: «لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بامرأَةٍ إِلَّا كَانَ دَيْنُهُمَا الشَّيْطَانُ»⁽²⁰⁾، فالخلوة بالأجنبية مثار شهوة، والشهوة الجنسية لا حدود لها، ولها الجلوس مع زوجها أو مع ذي محرم لها إن كانت مستترة بلباسٍ سابغٍ يخفي عورتها ولا يظهر مفاتيها ولو مع أقاربه؛ لقوله ﷺ: «إِلَّا لَا يَخْلُونَ»

(19) أخرجه البخاري (4934)، ومسلم (5674)، من حديث

عقبة بن عامر رضي الله عنه

(20) أخرجه الترمذي (2165)، وأحمد (178)، من حديث

عمر بن الخطاب رضي الله عنه. والحديث صحيحه الألباني في

«الإرواء» (215/6)، وانظر طريقه في «الدر المنيرة» لأن

الملقن (257/8)، و«نصب الرأية» للزيلعي (249/2)

رَجُلٌ بامرأَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ»⁽²¹⁾.

هذا، وعلى المرأة - في هذه الوضعية الحرجة - أن تحتزز قدر الإمكان عن الوقوع في هذه المحاذير التي لا يعبأ بها معظم العائلات والأسر، ويففلون عن نتائجها الضارة، كما أنه لا ينبغي لها تكليف الزوج بتوفير مسكن خاص في الحال إذا كانت حدوده المالية لا تفي بهذه المطالبة، أو يكون الحجم المالي يُثقل كاهله لقوله تعالى: ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ قَسًا إِلَّا أَوْسَعَهَا﴾ [286: البقرة]

ولقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [316: النساء]

فإن كان قادراً على إزالة مفسدة الاختلاط والخلوة بتوفير مسكن مستقل؛ وجب عليه ذلك في الحال ليصون فيه عرضه، ويحفظ أهله ويدفع الحرج عنهم، وإن لم يقدر وجب عليه تقليل المفسدة بأخذ الاحتياطات اللازمة لتجنب الخلوة والاختلاط في البيت، ونصيحة أقاربه بالحكمة والموعظة الحسنة، وتعريضهم بالحكم الشرعي وتعويدهم على التزامه، مع التعامل في تقديم النصيحة لهم بخلق الأناة والحلم والصبر إلى أن يفتح الله وهو خير الفاتحين.

والعلم عند الله تعالى.

(21) أخرجه البخاري (2844)، ومسلم (3274)، من حديث

ابن عباس رضي الله عنه

في المراد من إطلاق الأُمِّيَّة في الحديث

♦ السؤال:

ما المراد بوصف النبي ﷺ هذه الأمة بالأُمِّيَّة في قوله ﷺ: «إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ، الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا»، يعني: مرة تسعة وعشرين، ومرة ثلاثين⁽²²⁾، فهل يُستفاد منه نفي الكتابة والحساب؟

♦ الجواب:

المراد بالأُمَّة أكثر العرب، وأطلق عليهم وصف «الأُمِّيَّة» بالاعتبار الغالب؛ لأنَّ الكتابة فيهم كانت قليلة ونادرة وعزيزة، وكذلك حساب النجوم وتسييرها، فلم يكونوا يعرفون الكتابة والحساب إلاَّ التَّزْرَ اليسير، قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رُسُلًا فَهُمْ﴾ (2: 12)، وإضافة صفة «الأُمِّيَّة» للعرب في الحديث إنما هي صفة كاشفة للواقع لا مفهوم لها، وليست علة لحكم؛ ذلك لأنَّ غير أُمَّة الإسلام من الأمم الأخرى كانت تضبط مواقيتها بالكتاب والحساب، حيث يسطِّرون الجداول ويضعون حروف الجُمْل ويحسِّبون مسير الشَّمْس والقمر، حتَّى يتبيَّن لهم وقت استسرار القمر ووقت الإبدار، وغير ذلك من الأمور.

(22) أخرجه البخاري (1814)، ومسلم (2511)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

فالنَّبِيُّ ﷺ بيَّن أنَّ أُمَّتَهُ لَا تَكْتُبُ هَذَا الْكِتَابَ وَلَا تَحْسِبُ هَذَا الْحِسَابَ، فعاد كلامه ﷺ إلى نفي الكتاب والحساب فيما يتعلَّق بآيَّام الشَّهْرِ الَّذِي يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى اسْتِسْرَارِ الْهَلَالِ وَمُلُوعِهِ، فعُلِقَ الْحُكْمُ بِالصُّومِ وَالْإِفْطَارِ بِالرُّؤْيَا لِرَفْعِ الْحَرَجِ عَنْهُمْ فِي مَعَانَةِ حِسَابِ التَّسْيِيرِ، فَوصَفَتْ لَهَا «بِالْأُمِّيَّةِ» صِفَةً مَدْحٍ وَكَمَالٍ مِنْ جِهَةِ الاسْتِغْنَاءِ عَنِ الْكِتَابِ وَالْحِسَابِ بِمَا هُوَ أَبْيَنُ مِنْهُ وَأَظْهَرُ وَهُوَ الرُّؤْيَا لِلْهَلَالِ، وَهَذَا بَلَا رَيْبٍ الْيَقِينُ الَّذِي لَا يَدْخُلُهُ الْغُلْطُ بِخِلَافِ النَّتِجِ الْفَلَكِيَّةِ، فَضْلًا أَنْ تَعْلِيقَ حُكْمِ الصُّومِ بِالرُّؤْيَا الْبَصَرِيَّةِ يَسْتَوِي فِي مَعْرِفَتِهَا أَهْلُ الْحِسَابِ وَغَيْرُهُمْ⁽²³⁾.

والعلمُ عند الله تعالى، وآخر دعوانا أنِ الحمدُ لله ربَّ العالمين، وصَلَّى اللهُ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ إِخْوَانِهِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، وَسَلَّمْ تَسْلِيمًا.

(23) للمزيد من الاطلاع راجع: «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (174/25 - 176)، «معه التَّوَالِد» لسُكْرَانُ بْنُ زَيْدٍ (147 - 178).

أبو عثمان ابن الحداد الفسّاني المالكي القيرواني...

ومناظرته مع الشيعي

فريد بودريالة

ماجستير في اللغة والدراسات المرابية، وهران

البدع والمحدثات الداخلة على الشرع، ولهذا السبب أردنا أن نبرز هذه الشخصية المنسية في الكتب، بسبب أننا لم نزل الغبار على تلك الكتب لنخرج منها الدرر من أمثال ابن الحداد الفسّاني المالكي القيرواني.

♦ ترجمته⁽²⁾:

هو: سعيد⁽³⁾ بن محمد بن صبيح الأستاذ أبو عثمان بن الحداد الفسّاني القيرواني النحوي، الفقيه أحد الأعلام، وكان إماماً متفتناً.

توفي في حدود الثلاثمائة، وقد ذكر أنه مات سنة (302هـ).

كان يذمّ التقليد، ويقول: «هو من نقص

(2) ينظر في ترجمته: «ملفات النحويين واللعويين» (ص239)،

سير أعلام النبلاء (14/205)، «معجم الأدباء» (ص1373)،

«الوفى بالوفيات» (15/112)، «غية الوعاة في طبقات

الفقهاء والنحاة» (1/589)، «كتاب طبقات علماء

إفريقية» (6/198)، «كتاب لرياض النفوس في طبقات

علماء القيروان وإفريقية» (2/57)، «البيان المغرب في أخبار

الأندلس والمغرب» (1/73)

(3) أوردته الصنفي ضمن من اسمه «سعيد» وتبعه من تبعه

والأصل: سعيد كما ذكرته المصادر الأخرى

الحمد لله الذي أعزّ السُّنة وأمات البدعة، وجعل أعلاماً ينصرون دينه، وينتئون عن سنته ﷺ، ويناضون من أجل إعلاء راية الإسلام، كما ارتضاه لنا سبحانه وتعالى، قال عزّ وجل:

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [البقرة: 130] وكما تركنا عليها

ﷺ: «قَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى الْبَيْضَاءِ لَيْلَهَا كَنَهَارُهَا لَا يَزِغُ عَنْهَا بَغْيِي إِلَّا هَالِكٌ وَمَنْ يَعْشُ مِنْكُمْ فَمَنِّي فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فَعَلَيْكُمْ بِمَا عَرَفْتُمْ مِنْ سُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ عَضُّوا عَلَيْهِ بِالنَّوَاجِذِ، وَعَلَيْكُمْ بِالطَّاعَةِ وَإِنْ عَبْدًا حَبِشِيًّا، فَإِنَّمَا الْمُؤْمِنُ كَالْجَمَلِ الْأَنْفِ حَيْثُمَا قِيدَ الْقَادَةَ»⁽¹⁾.

ومن المؤسف جداً أن نجهل أعلاماً من أعلام بيئتنا «المغرب العربي» المجاهدين لحفظ الدين، ونصرتة، ليصل إلينا نقياً صافياً من شوائب البدع والمحدثات، ومن هؤلاء: الثبت أبو عثمان بن الحداد الفسّاني المالكي القيرواني الذي عُرف بمناظراته القويّة والهادفة في صدّ

(1) أخرجه أحمد (4/126) وابن ماجه (43) والحاكم (1/96)،

وصححه الألباني في «المسلسلة الصحيحة» (937).

العقول، ودناءة الهمم».

ويقول: «ما للعالم وملاءمة المضاجع»، وكان يقول: «دليل الضبط الإقلال، ودليل التقصير الإكثار».

ووصفه الذهبي بقوله: «ابن الحداد: الإمام، شيخ المالكية، أبو عثمان، سعيد ابن محمد بن صبيح بن الحداد المغربي، صاحب سحنون، وهو أحد المجتهدين، وكان بحرًا في الفروع، ورأسًا في لسان العرب، بصيرًا بالسُنن... وكان من رؤوس السُنَّة»⁽⁴⁾.

♦ له من التصانيف⁽⁵⁾:

«توضيح المشكل في القرآن»، و«المقالات في الأصول»، و«الاستيعاب»، و«العبادة الكبرى»، و«العبادة الصغرى»، و«الاستواء»، و«الأمالي»، و«الرد على الملحدين»، وغير ذلك.

♦ قوة حجته في المناظرة:

كان أبو عثمان ابن الحداد الفسّاني رحمه الله قوي المناظرة، بالغ الحجّة، دقيق الفهم، بصير المذهب، عجيب الردّ، له ثقة فيما يناظر عليه، لا يخاف لومة لائم، ومع ذلك من سمع من الخصوم إلا ورجعوا إلى الحق أو تكثّموا جوابًا وردًا على حجّته.

قال ابن الحارث: «له مع شيخ المعتزلة الفراء مناظرات بالقيروان، رجع بها عدد من

(4) سير أعلام النبلاء (14/ 206)

(5) ومن ذكر مؤلفاته: «الوافية بالوفيات» (15 ص 112)،

«هدية العارفين» (1/ 201)، «إيضاح الكون» (1/ 73)،

(1/ 124)؛ «معجم المؤلفين» (4/ 213)

المبتدعة»⁽⁶⁾.

ووصفه الزبيدي بقوله: «وكان الجدُّ أغلب الفنون عليه، وكان دقيق النظر جدًّا، ثابت الحجّة، شديد العارضة، حاضر الجواب صحيح الخاطر»⁽⁷⁾.

♦ أعظم مناظراته:

كانت أعظم مناظراته رحمه الله مع الشيعة حيث وصف لنا الزبيدي ذلك فقال: «وكانت لسعيد بن محمد بالقيروان في أول دخول الشيعة، مقامات محمودة ناضل فيها عن الدين، دُبَّ عن السُنن؛ حتّى مثله أهل القيروان في حاله تلك بأحمد بن حنبل أيام المحنة، وذلك أنهم لم ملكوا البلد أظهروا تبديل الشرائع، وإحالة السُنن؛ وبَدَرُوا إلى رجلين كبيرين من أصحاب سحنون فقتلوهما، وعزّوا أجسادهما، ثمّ نودي عليهما: هذا جزاء من ذهب مذهب مالك؛ فارتاع حملة أهل السُنّة، وتجمّعوا إلى سعيد، فسألوه التّقيّة - وكان أبو عبد الله المعلم يبعث إليهم للمناظرة، وكان سعيد المعتمد عليه فيها. فأبى سعيد من التّقيّة، وقال: إني قد أربيتُ على التسعين، وما بي إلى العيش حاجة، وقتيل الخوارج خيرَ القتلَى، ولا بدّ لي من المناظرة عن الدين، وأن أبلغ ذلك عنراً؛ ففعل ذلك وصدق ونصح رحمه الله»⁽⁸⁾.

قال محمد: «وكانت لأبي عثمان مقامات

(6) سير أعلام النبلاء (14/ 206).

(7) «مطبوعات النحويين واللفويين» للزبيدي (239)

(8) نفس المصدر: (ص 239 - 240)



حكريمة ومواقف محمودة في الدفع عن الإسلام والدب عن السنة نذر فيها أبا العباس المخدم أخا أبي عبد الله الشيعي الصنعاني بملء فمه، ومضى نفسه، مناظرة القرن المساوي، بل مناظرة المتعزز المتعالي، لم يتلثم لفضاعة المقام، ولا أحجم لهيبة السلطان، ولا خاف ما خيف عليه من سطوة الحدثان، ولقد قال له ابنه محمد يوماً: اتق الله في نفسك ولا تبالي في مناظرة الرجل، فقال له: حسبي من له غضبت وعن دينه ذببت⁽⁹⁾.

نص المناظرة (٤٠)

قال أبو بكر بن اللباد الفقيه: بينما سعيد ابن الحداد يوماً جالس إذ أتاه رسول من قبل البغدادي، فقال له: أحب أبو جعفر أن يراك، قال: فلبست ثيابي ومضيت حتى أتيت بابه، فإذا برجل أجلس لي ينتظرني، فقال: ادخل، فدخلت عليه، فقال لي: أحب عبيد الله (أن يجتمع بك) فقلت: ها أنذا، فركب وجعل معي من يصحبني ومضى هو أمامي.

(قال) فمضيت مع الرجل حتى أتى بي إلى مكان فأجلسني فيه، فأنا جالس حتى أتاني رسول ثانٍ غير الرجل الذي كنت معه، فقال لي: قم يا شيخ! فقممت فدخلت معه حتى أتيت إلى باب المجلس الذي هو فيه، فإذا بعبيد الله (لعنه الله) جالس والبغدادي واقف على رأسه،

(9) «كتاب ملقات علماء إفريقية» (199/6)

فدخلت وأقبل أبو جعفر فقال لي: اجلس، فجلست، فإذا بكتاب لطيف إلى جانبه على مخدة، فرأيت أنه قد أومى إلى أبي جعفر فقال له: اعرض الكتاب على الشيخ، فقال: ورمقته ببصري فعرفت الكتاب، قال: تصفح، فجعل يده على بعض الصفحة وأنا أنظر إلى الإسناد، فقال لي أبو جعفر: اقرأ قال: فقلت له: عرفت الحديث وهو حديث «غدير خم»: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْهِ مَوْلَاهُ»⁽¹⁰⁾.

فعطف علي عبيد الله (لعنه الله عليه) فقال لي: فما للناس لا يكونون عبيدنا؟

فقلت له: . أعز الله السيد . لم يرد ولاية الرق، إنما ولاية في الدين.

قال: فقال لي: فهل شاهد من كتاب الله **﴿يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّصْرَةَ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي وَمَعُونًا لَهُ وَلَكُن كُونُوا رَبَّيْنَ وَمَا تُشْرِكُونَ﴾** **﴿وَمَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾** **﴿وَمَا كُنْتُمْ تُدْرُسُونَ﴾** **﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلنَّفْسِ وَالْوَالِدَيْنِ أَرْبَابًا أَيَاْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾** **﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلنَّفْسِ وَالْوَالِدَيْنِ أَرْبَابًا أَيَاْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾**، فما لم يجعله الله **﴿يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ﴾** لم

(10) أخرج لإمام أحمد في مسنده (372/4) عن زيد ابن أرقم أنه قال: نزل مع رسول الله **﴿يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ﴾** يواد يقال له: وادي خم، فأمر بالصلاة، فصلاها بهجير، قال: فخطبنا وخطب لرسول الله **﴿يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ﴾** بثوب على شجرة سمرة من الشمس، فقال: أستم تعلمون، أو لستم تشهدون أنني أولى بكل مؤمن من نفسه؟ قالوا: بلى، قال: فمن كنت مولاه فأني مولاه اللهم عاد من عاداه، ووال من والاه، وإسلا من إسلاهم، وقد خرج الألباني في «الصحيح» (1750)

يجعله لغير نبي، وعلي لم يكن نبياً، وإنما كان وزير نبي ﷺ، فقال لي: انصرف لا ينالك أحد⁽¹¹⁾.

خرج جماعة من القيروان للقاء الشيعي . لعنة الله عليه . منهم: أبو عثمان وحماس وابن عبدون، وكان أبو عثمان مهاجراً لابن عبدون، وذلك أنه حبسه، فقال ابن عبدون لأبي عثمان: تقدم يا أبا عثمان، فلم يحبه، فقال له: تقدم فليس هذا وقت مهاجرة، فلسانك سيف الله، وصدرك خزانة الله، وإنما أراد ابن عبدون بذلك أن يحرضه على مناظرة الشيعي.

ولما خرج لمناظرتهم خرج معه أهله وولده وهم يبكون، فقال لهم: لا تفعلوا، لا يكون إلا خيراً، حسبي من له خرجت وعن دينه ذبيت.

هأول مجلس جرى له معه أنه قال: أرسل وراثي الشيعي . لعنة الله عليه . وما كنت أتى إليه إلا برسول، فدخلت إليه في قصر إبراهيم ابن أحمد وحوله جماعة من أصحابه وجماعة ممن ينسب إليهم العلم من أهل بلدنا، فسلمت ثم جلست، فقال أبو عبد الله لإبراهيم ابن يونس . وقد قيل له: إن هذا الشيخ كان قاضياً على هذه المدينة . بأي شيء كنت تقضي؟ فقال له إبراهيم: بالكتاب والسنة.

(11) ذكر هذه القصة الذهبي في سير أعلام النبلاء (206/14)، وأبو بكر عبد الله بن محمد المالكي في كتاب «رياض النفوس في طبقات علماء القيروان وإفريقية» (58/2)

فقال له أبو عبد الله: فما السنة؟ فقال له إبراهيم: «السنة.. السنة...». قلت لأبي عبد الله: المجلس مشترك أو خاص؟ فقال: مشترك. فقال أبو عثمان: أصل السنة في كلام العرب: المثال الذي يتمثل عليه، قال الشاعر:

ثريك سنة وجه غير مخرقة
ملساء ليس بها خال ولا ندب⁽¹²⁾.

أي صورة وجه ومثاله. والسنة محصورة في ثلاث: الائتمار بما أمر به رسول الله ﷺ، والانتفاء عما نهى عنه، والانتساء به فيما فعل. قال الشيعي: فإن اختلف عليك فيما نقل إليك عن النبي ﷺ، وجاءت السنة من طرق؟ قلت له: أنظر إلى أصح الخبرين نقلاً؛ فأخذ بأصحهما، وأطلب الدليل على موضع الحق في أحد الحديثين، ويكون الأمر في ذلك كشهود عدول اختلفوا في شهادة فلا بد من طلب الدليل على موضع الحق من الشهادتين. فقال الشيعي: فلو استووا في الثبات؟ فقلت له: يكون أحدهما ناسخاً والآخر منسوخاً.

قال: فمن أين قلتم بالقياس؟ فقلت: قال الله ﷻ في كتابه العزيز:

(12) البيت لذي الرمة، وهو في «ديوانه» (ص8) من قصيدته التي مطلعها:

ما مال عينك منها الماء ينسكب
كأنه من كلى مفرية سرب



كتاب الله تعالى، وتقول: «اضربوه بالأردية ثم بالأيدي ثم بالجريد»⁹

قال أبو عثمان: فقلت له: إنما حد قياسي على حد القاذف (لأنه إذا شرب سكر وإذا سكر هذى وإذا هذى افتري)⁽¹⁴⁾، فوجب عليه ما يؤول أمره إليه وهو حد القاذف.

فقال لموسى القطان: أو لم يقل النبي ﷺ: «أقضاكم علي»، فجعل موسى وهو ينص عليه الحديث: «...وأعلمكم بحلال الله وحرامه معاذ، وأرافكم أبو بكر، وأشدكم في دين الله عمر»⁽¹⁵⁾. رضي الله عنهم أجمعين..

(14) أخرجه مالك: (55/2) في الأشربة: باب الحد في الحمر من طريق ثور بن زيد الديلي: «أن عمر بن الخطاب استشار في الحمر يشربها الرجل، فقال له علي: نرى أن نجعله ثمانين، فإنه إذا شرب سكر، وإذا سكر هذى، وإذا هذى افتري أو كما قال فجعل عمر في الحمر ثمانين». قال الحافظ في «تلخيص الحبير» (4/75): وهو منقطع، لأن ثورا لم يلحق عمر بلا خلاف، لكن وصله النسائي في «الكبرى»، والحاكم (375/4) من وجه

آخر عن ثور، عن عكرمة، عن ابن عباس

(15) هو قطعة من حديث أخرجه الترمذي (3791) وابن

ماجه (155)، عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ

«أرحم أمي بأمي أبو بكر، وأشدهم في أمر الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأقضاكم علي بن أبي طالب، وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب» وأعرضهم زيد بن ثابت، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، ألا وإن لكل أمة أمين، وإن أمين هذه الأمة أبو عبيدة ابن الجراح». وقال الترمذي: «حسن صحيح»، وصححه ابن حبان (2218) والحاكم (422/3)، ووافقه الذهبي، وقد أخرجه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (1224). =

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَمَّا حَرَّمَ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾
[95]، فالصيد معلومة عينه، والجزاء الذي أمرنا أن نمثله بالصيد (المعلومة) عينه ليس بمنسوس، فعلمنا بذلك أن الله تعالى إنما أمرنا أن نمثل ما لم ينص ذكر عينه: بالقياس والاجتهاد.

ومنه قول الله عز وجل: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ فلم يكفه إلى واحد حتى جعلهما اثنين: ليقيسا ويجهدا.

(فقال أبو عبد الله الشيعي): ومن نوا عدل؟
وأوما أن «ذوا عدل» إنما هم قوم مخصوصون بنص الآية.

قال: فقلت: هم الذين قال الله عز وجل فيهم في آية المراجعة: ﴿وَأَشْهِدُوا ذُرِّيَّ عَدْلٍ وَنَكَحُوا﴾ [95: 12]، ومثل ذلك في تثبيت القياس قوله عز وجل: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَالَّذِي أُوتِيَ الْوَحْيَ مِنَ اللَّهِ وَاسْتَأْذَنُوا إِلَيْهِمْ لَأُوتِيَ اللَّهُ حُكْمًا ذَمِيمًا وَكَثِيرٌ مِّنَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [95: 183]، والاستتباب غير منصوص.

ثم عطف على موسى القطان فقال له: أين وجدتم حد الخمر في كتاب الله تعالى؟

فقال له موسى: قال النبي ﷺ: «مَنْ شَرِبَهَا فَاضْرِبُوهُ بِالْأُردِيَةِ، ثُمَّ إِنْ عَادَ فَاضْرِبُوهُ بِالْأُردِيَةِ، ثُمَّ إِنْ عَادَ فَاضْرِبُوهُ بِالْجَرِيدِ»⁽¹³⁾.

(فقال له أبو عبد الله على التكثير منه: إيش هذا؟ أقول لك: أين وجدتم حد الخمر في

(13) إنما ثبت بلفظ عن أنس أن النبي ﷺ ضرب في الحمر بالجريد والنعال وجلد أبو بكر رضي الله عنه أربعين مثق عليه

فقال له الشيعي: وكيف يكون أشدهم في دين الله وقد هرب بالراية يوم حنين؟

فقال له موسى: ما سمعنا بهذا ولا نعرفه.

قال أبو عثمان: فقلت له: تحييز إلى فئة كما

انزل الله تعالى، قال ﷺ: ﴿لَا مُنَافَاةَ لِقَائِهِ أَوْ مُنَافَاةَ لِقَائِهِ فَتَقُولُ﴾ [آل عمران: 16]، لفمن تحييز إلى فئة كما أمر الله ﷻ فليس بفار.

فقال [الشيعي] بوجهه إلى بعض أصحابه

فقال: أسمع ما قال الشيخ، قال: انحاز إلى فئة كما أمر الله - سبحانه -.

فقال مجيباً - وهو يشير بيده - أي فئة أكثر

من رسول الله ﷺ لو قد كان حاضراً ولم يتحييز إليه وكأنه تخافت في كلامه ويسمع من يليه.

لقلت: جاء عنه ﷺ، أنه قال: «عمر فئة»

فمن تحييز إلى عمر فقد تحييز إلى فئة.

فسكت، فحرّكه بعض أصحابه، وقال:

ألا تسمع ما يقول الشيخ؟ فقال: صدق، أو نحو هذا من القول سمعتها أنا منه ومن كان يليه.

ثم قال لأبي عثمان: هلاً كان عندك من

قول الله ﷻ حكاية عن نبيه ﷺ في قوله لأبي

بكر: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ [آل عمران: 40]،

قال الشيخ مشهور آل سلمان في التعليق على الحديث في الطبعة التي اعتنى بها من طبع دار المعارف: «الصواب أنه مرسل، عدا ذكر أبي عبيدة، قاله الحاكم في «المعرفة»، والحطيب في «الفصل للوصل» وجمع، وذكرت كلامهم، وقرأته على شيخنا الألباني في مكتته وأقرني على ما توصلت إليه - وكان ذلك بعد هذا التصحيح. وعلق تضعيفه بخطه على هامش الثالث من «الصحيحة» هـ

دلالة أن حزنه كان مسخوطاً؛ لأن النبي ﷺ نهاء عنه.

فقال أبو عثمان: لم يكن قوله له إلا

تبشيراً بأنه آمن على رسول الله ﷺ وعلى نفسه

معه مما كان يحذره من غلبة المشركين،

وكان خوفه لما خاف من ذلك من أجل أنه لا

يظهر على غيب ما تجري به مقادير الله ﷻ

ورسول الله ﷺ ينزل عليه الوحي بغيب ما

يكون قبل أن يكون فكان في قوله: ﴿لَا

تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ ما يبين أن الله معهما،

بنصرته إياهما وذلك لا يكون إلا بوحي من الله

ﷻ وقد بين الله تعالى إطلاعه أنبياء المرسلين

على غيبه بقوله: ﴿فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ [آل

آمن: 52] من آتقنى من رسول ﷺ.

فقال (له) أبو عبد الله: وهل تجد لهذا

نظيراً من التنزيل: «لا تفعل» يراد به التبشير ولا

يراد به النهي عن أمر مسخوط؟

فقال (له) أبو عثمان: نعم، قال: الله ﷻ

لموسى وهارون - عليهما السلام: ﴿قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي

مَعَكُمَا أَسْمِعُ وَأَرْفَعُ﴾ [آل عمران: 17] لما خافا من

فرعون أن يفرط عليهما أو أن يطغى ولم يكن

خوفهما خوفاً يسخط الله ﷻ عليهما من أجله؛

لأنهما لو أدب لفرعون عليهما لكان في ذلك

طغياناً لفرعون وتضعيفاً للدين وهما رسولان

داخلان في (معنى) قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا آمَنَ آتَقَنِي مِنْ

رَسُولِي﴾، فأصلعهما الله ﷻ على غيب ما خاف



والملائكة والناس أجمعين وكيف أبغض علياً وقد سمعت سحنون بن سعيد - وهو إمام أهل المدينة بالمغرب - يقول: «علي بن أبي طالب إمامي في الدين أهتدي بهديه وأستنّ بسنته وأقتضي أثره» رحمة الله عليه.

فقال أبو عبد الله: أراد أن يقول: **عليه**، فرجع فقال: رحمة الله عليه.

فقال أبو عثمان: - ورفع بها صوته -، نعم، **عليه**؛ لأن الصلاة في كلام العرب: الرحمة والدعاء، قال الأعشى⁽¹⁶⁾:

تقول بنتي وقد قرّبتُ مرتحلاً
يا ربّ جنبّ أبي الأوصاب والوجع
عليك، مثل الذي صليتُ فأغتمضي
نوماً فإنّ لجنب المرمّ مضطجعاً

فالصلاة من الله رحمة ومن آدميين دعاء، نعم، فصلى الله على علي وفاطمة والحسن والحسين وعلى أهل طاعته أجمعين من أهل السموات والأرضين.

فقال له أبو عبد الله: اليس قد قال النبي **عليه**: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ» أفليس عليّ مولاك؟

فقال أبو عثمان: هو مولاي بالمعنى الذي أتاه مولا، ومعنى مولاي: على الولاية في الدين لا مولى عتاقة، وذلك أن المولى في كلام العرب: الولي وابن العمّ والمعتق والمنعم عليه، قال الله عزّ وجلّ في ابن العمّ - حكاية عن زكرياء عليه السلام -:

(16) ادبوان الأعشى (73)

كما أطلع محمداً (نبيّه) **عليه** على غيب ما يؤول إليه الأمر الذي خافه أبو بكر رضي الله عنه وأرضاه، فصار قول الله عزّ وجلّ في أبي بكر شرفاً لم يبلغه أحد بعده: فإنّ الله تعالى أنزل فيه وفي الأمر الذي خافه من التبشير بالأمن منه ما أنزل على موسى وهارون صلى الله عليهما.

فقال له أبو عبد الله: أفلا أوجب قول الله تعالى عند من سمعه: **﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾** **عليه**؛ 1144 انقلاب أصحاب محمد **عليه**؟

فقال له أبو عثمان: لا؛ لأن معناه أفان مات أو قتل أفتقلبون على أعقابكم لأن معنى: **﴿أَفَإِنْ مَاتَ﴾**: استفهام، ومعنى: **﴿انْقَلَبْتُمْ﴾**: أفتقلبون؛ والاستفهامان إذا جاءا في قصة واحدة اجتزئ بأحدهما عن الآخر؛ وهذا الاستفهام إنّما هو معنى التقدير بأن لا تنقلبوا على أعقابكم.

فقال له: فهل تجد في كتاب الله عزّ وجلّ نظيراً يكون من هذا دليلاً؟

فقال له: نعم، قول الله عزّ وجلّ: **﴿أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِفُونَ﴾** **عليه** [أي إنك إن مت فهم لا يخلدون، فلما التقى استفهامان أجزا ذكر أحدهما عن الآخر، فكان لفظ الاستفهام من ذلك مراد به التقدير: (بأنهم لا يخلدون).

فقال أبو عبد الله: يا أهل المدينة إنكم تبغضون علياً.

فقال أبو عثمان: على مبغض علي لعنة الله

الخبر عنك أنك لم تكره أحدًا خالفك في مذهبك على الدخول فيه فاسلك بنا مسلك غيرنا.

فألح عليه بعض أصحابه في قصصنا.

فقال لهم: نقول كما قال شعيب: ﴿وَلَوْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ مَاتُوا بِالْذِّمَّةِ أَزِيلَتْ بِهِمْ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُغْمَرُوا فَأَسْبَغُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُمْ خَيْرَ الْحَاكِمِينَ

﴿٨٧﴾ [البقرة: 187].

ثم نهضنا^(١٨).

﴿وَلَوْ جُفِئَتِ السَّمَكُ مِنَ الدِّينِ﴾ [البقرة: 15] يريد به

العصبة، وقال في ولاية الدين: ﴿وَلَوْ كَانَ اللَّهُ مَرَّةً

الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَرْكَ لَكُمْ﴾ [البقرة: ١١] أي

لا ولي لهم، وقال في المؤمنين: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ

وَالْمُؤْمِنَاتُ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 171]، فطلي

مول المؤمنين بأنه وليهم، وهم مواليه بأنهم أولياؤه، فهو مولاي بالمعنى الذي أنا به موله.

فقال أبو عبد الله: ألم يقل النبي ﷺ: «علي

مئي بمنزلة هارون من موسى»؟

فقال له أبو عثمان: نعم إلا أنه قال: «إلا أنه

لا نبي بعدي»^(١٧) وهارون كان حجة في حياة

موسى، وعلي لم يكن حجة في حياة النبي ﷺ،

وهارون كان شريكاً لموسى، أفكان

لعلي شرك مع النبي ﷺ في النبوة؟ إنما قال

رسول الله ﷺ: «علي مئي كهارون من موسى»

على التقريب والوزارة والولاية.

قال: اليس هو أفضل؟

فقال له أبو عثمان: اليس الحق متفقاً عليه

غير مختلف فيه؟

قال: نعم.

قال: فقلت له: قد ملكت مدائن كثيرة

قبل مدينتنا هذه. وهي أعظم مدينة. واستفاض

(١٧) أخرجه البخاري (٨٦/٨)، ومسلم (٢٤٠٤) عن سعد ابن

أبي وقاص، قال: خلف رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب

في غزوة تبوك، فقال: يا رسول الله! تحلفني في النساء

والصبيان؟ فقال: «أما ترضى أن تكون مني بمنزلة

هارون من موسى؟» غيب أنه لا نبي بعدي.

(١٨) القصة ذكرها صاحب كتاب رياض النفوس في طبقات

علماء القيروان وإفريقية (٥٧/٢) بتمامها؛ وذكرها صاحب

كتاب طبقات علماء إفريقية (٢٠٢/٦) المجلس الثاني؛

وذكرها الذهبي في سير أعلام النبلاء (٢٠٦/١٤)،

وأغفل بعض الزيادات.

كنوز مخبوءة في تراثنا الجزائري ②:

آثار لم تتفهمها الآثار!

أبو عبد الرحمن محمود

الطاهر فضلاء في كتابه «دعائم النهضة الوطنية» (ص 43).

وها نحن نزفُّ إلى القراء الكرام هذه البشري السارة، فتضع بين أيديهم كنزاً ثميناً، واثراً دفيناً من آثار الشيخ في تلك الحقبة.

أملأه على طلبته المشار إليهم في كلمته المتقدمة، وقيده بعض الحاضرين⁽⁴⁾ منهم ممن يعدُّ من أقاربه في كراسٍ صغير، عثرت عليه في خزانته المتواضعة، في بيتٍ قديم من بيوتات «عين مليلة» العريقة.



بعد رحلته المشرقية التي دامت إحدى عشرة سنة قضاها بين المدينة النبوية ودمشق الشام متعلماً ومعلماً؛ قرَّر الشيخ محمد البشير الإبراهيمي العودة إلى الجزائر سنة (1920م)، فاستقر بنواحي سطيف، فبدأ «أولاً» بعقد الندوات العلمية للطلبة والدروس الدينية للجماعات القليلة، فلما تهيأت الفرصة انتقل إلى إلقاء الدروس المنظمة للتلامذة..⁽¹⁾

وفي هذه الفترة (1920م - 1928م) لم يعثر الباحثون في تراث الشيخ، المهتمون بجمعه - وفي مقدمتهم نجله الأستاذ الدكتور أحمد طالب الإبراهيمي - على شيء يذكر⁽²⁾ سوى ما كتبه الشيخ تقريظاً لرسالة ألفها الشيخ السعيد فضلاء البهلولي⁽³⁾، ونشره ابنه الأستاذ محمد

(1) آثار الإمام محمد البشير الإبراهيمي (5/279) بتصرف

(2) «مقدمة الآثار» (1/10 - 11)

(3) في الرد على الملحدين والعموم القائلين بوجوب تلقين الأوراد والذكر، نشرتها المطبعة الثعالبية بالجزائر سنة (1926م)، انظر: «من أعلام الإصلاح في الجزائر» (1/45) لمحمد لحسن فضلاء

(4) هو الشيخ محمد بن علي الإبراهيمي، كان إماماً بمسجد «عين مليلة» العتيق، توفى سنة (1977م) تاركاً

الخطاب، والتَّهْدِيد مثله.

وأما الإباحة: مثل «وَأَنَا حَلَلْتُ مَا مَكَدُوا»⁽⁶⁾ للفقهاء: 12، والحديث: «كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوهَا»⁽⁶⁾، فهي وإن كان متعلّقة عامّاً في الخطاب غير أنّ الأمر فيها يقتضي الإذن، وليس فيه إلزام لوروده بعد الحظر، والحكمة تقتضي الانتقال من الحظر إلى الإباحة لا إلى الوجوب.

ومن الأصوليين من سمّاها أمراً؛ نظراً إلى عموم متعلقاتها.

وهل الأمر يقتضي الوجوب بلفظه أو يدلّ على طلب الفعل، والوجوب مأخوذ من مقام خارجي؟

مسألة خلاف بين الأصوليين، والتحقيق الثاني؛ لأنه لو كان مقتضياً للوجوب بلفظه لكانت جميع صيغته سواء في ذلك، والواقع خلافه.

ورجّح أبو إسحاق الشيرازي⁽⁷⁾ الأول؛ مستدلاً بأنّ السيّد إذا قال لعبده: اسقني، فلم يسقّه، استحقّ التوبيخ، فلو لم يكن الامتثال واجباً لم يستحقّه⁽⁸⁾.

(6) أخرجه مسلم (977) وغيره من حديث بُرَيْدَةَ عَنِ النَّبِيِّ

(7) هو الإمام أبو إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروز آبادي الشيرازي، من علماء الشافعية، من تصانيفه: «المهذب»، من «أجن شروحه» المجموع للنووي، و«اللمع في أصول الفقه»، و«التصرة» و«المعونة في الجدل» وغيرها، توفي سنة (476هـ).

انظر سير أعلام النبلاء (18/ 452 - 464) للذهبي

(8) انظر: «التصرة في أصول الفقه» (ص 22 و 30) للشيرازي، طبعة دار الفكر - بيروت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلّى الله على سيّدنا محمّد

عام (1342) (5).

إملاء في الأمر والنهي

للأستاذ محمّد البشير الإبراهيمي

الأمر ضدّ النهي في مفهوم اللفّة، لكلّ منهما صيغة مخصوصة.

وأوامر الشرع ونواهيّه جارية على المجرى اللغوي في الأصول، بمعنى أنّ كلّ واحد يردّ في مقامه بلفظه.

والأمر عند الأصوليين: قولٌ يُستدعى به الفعل من الأدنى على سبيل الوجوب.

هـ «قول»: يخرج الأوامر الفعلية، فلا تُسمّى أمراً إلا مجازاً عند المحققين.

ودليلهم أنّ الأمر الفعلي لا يتصرف تصرفاً القول، فلا يقال عنه: أمر، يأمر.

«من الأدنى»: يخرج الالتماس والدعاء، فلا يسميان أمراً، وإن كان بصيغته.

و«على سبيل الوجوب» يخرج أمر الإباحة والتعجيز والتّهديد وغيرها من ضروب الأمر التي لم تدلّ على غيرها من الوجوب.

أما التعجيز: فلوروده مورداً خاصاً في

(5) الموافق لعام (1923م)



باليسر والرفق إبقاء الخيرة للمكلف في إيقاع الصلاة في أي جزء منها، ومع هذا فقد رغبه في المبادرة.

ولا يلزم العزم على الفعل قبل دخول الوقت في الصورتين، أما بعد دخوله ففي الصوم لا يكفي العزم، ويتعين الفعل لما ذكرنا، وفي الصلاة يجب العزم إن أحر الفعل.

وذهب بعض الأصوليين إلى أن الوجوب يتعلق بأحد أمرين: إما الفعل أو ضيق الوقت.

وذهب الحنفية إلى أن الوجوب متعلق بآخر الوقت، ويتوا على هذا أن من صلى في أول الوقت فهو متفعل، ثم إن جاء آخر الوقت، وهو من أهل الوجوب سقط عنه توجه الفرض بذلك النقل، وهذا تحكم لا دليل عليه.

مبحث:

إذا أمر الشرع بمأمورات متعددة مبنية على وجود شيء آخر كال كفارة المترتبة على الحنث أو الظهار أو القتل، ويجمعها الجزاء على الاقتراف، فلا يخلو أن تكون تلك الأوامر واردة بصيغة التخيير كـ «أو» أو بالنص على الترتيب بينها أولاً.

ففي الصورة الأولى يجب واحد من تلك المأمورات غير معين، وتبرأ الذمة بفعل واحد منهما، فإذا فعل سقط الطلب.

وقد ورد في القرآن من هذا النوع كفارة اليمين المطلق وجزاء الصيد، فأوجب في الأولى

واختلف القائلون بدلالة الأمر على الوجوب هل هي من جهة الشرع أو من جهة الوضع؟

وذهب المحققون من المعتزلة إلى أن الأمر يقتضي إرادة الفعل، ثم إن كان من حكيم اقتضى زيادة ترغيب، وهي النذب.

وأما الوجوب فلا يكون إلا بدليل خارجي، وعلى هذا تجري أوامر الشرع

واختلفوا في المنذوبات: هل هي مأمور بها أم لا؟ وحجة النافين: قوله ﷺ: «لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي»⁽⁹⁾، مع العلم بأن السواك مندوب إليه.

ثم الأمر إما أن يرد مطلقاً أو مقيداً. فالأول يجب معه العزم على الفعل، ولا يجب فعل المأمور به على الفور عند المحققين؛ لأن الامتثال يحصل بالفعل مع المبادرة ومع التراخي، فوجوب المبادرة لا يكون إلا بدليل آخر غير الأمر.

وأما الأمر المقيد بزمان، فلا يخلو أن يكون المأمور به يستغرق الزمان كله أو لا.

فإن كان يستغرقه وجب الفعل على الفور عند دخول زمنه؛ لأن المقيد وقيد متلازمان، وكذلك صوم رمضان.

وإن كان المأمور به لا يستغرق الوقت كالأمر بصلاة الظهر من زوال الشمس إلى القامة الأولى: فالمحققون على أنه يجب فعل المأمور به وجوباً موسعاً؛ لأن أجزاء الزمن قابلة للفعل، والشرع عين المبدأ والغاية، فالأشبه

(9) نمامه: الأمرتهم بالسواك عند كل صلاة، أخرجه البخاري (887) ومسلم (252) عن أمي هريرة رضي الله عنه

في المسألة تفصيل:

فإن كان المتوقف عليه شرطاً لازماً في ذلك المأمور به كالاستطاعة في الحج، والمال في الزكاة، لم يكن الأمر بالزكاة والحج أمراً بتحصيل الاستطاعة والمال؛ لأن الأمر بالحج لم يتناول مَنْ لا استطاعة له، والأمر بالزكاة لم يتناول مَنْ لا مال له، ويلزم على تكليفه بهما إسقاط الشرط الشرعي.

وأما إذا لم يكن المتوقف عليه شرطاً بتلك الكيفية، فلا يخلو أن يكون شرطاً منصوصاً على وجوب تحصيله بأمرٍ خصوصي كالطهارة للصلاة أو ليس بشرط.

فأما الأول: فإنه وإن توقف عليه المشروط لم يدخل في الأمر بالصلاة، بل وجب بأمر خارجي.

وأما الثاني: فيتناوله الأمر بالواجب، ويقال فيه: ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، كفعل شيء من الرأس؛ لتوقف استيفاء الوجه عليه. وتبني عليه فروع كثيرة، منها: مَنْ نسي صلاة وجهل عينها يجب عليه أن يصلي خمساً لتدخل المنسيّة فيها.

مبحث:

إذا أمرنا باجتباب شيء، وكان اجتنابه يتوقف على اجتناب شيء آخر لم يتعلق النهي به استقلالاً.

نظرنا: فإن كان في ترك الجميع مشقة سقط حكم النهي، وذلك كاختلاط النجاسة

أربعة أشياء، خير في ثلاثة منها ورئب الرابعة، فالواجب واحد من الثلاثة على سبيل التخيير للمكلف، وأياً فعل سقط عنه الطلب، ولا ينتقل إلى الرابعة إلا بعد العجز عن الثلاثة.

وأوجب في الثانية ثلاثة أشياء، والمكلف مخير، ويسقط عنه الوجوب بفعل واحدة.

وورد من النوع الثاني في القرآن: كفارة الظهار والقتل، وأوجب في كل واحدة منهما ثلاثة أشياء على الترتيب، بمعنى أن المكلف لا يجوز له الانتقال عن الواجب الأول إلا عند العجز عنه.

فتبين أن الواجب في الترتيب واحد معين، على حسب المأمور عند وجود المقتضي.

مبحث:

إن كفر المخير في الثلاثة المخير فيها سقط عنه الطلب بالواحد منها، والباقي تطوع. وأما مَنْ فرضه الترتيب، وكان قادراً على الرتبة الأولى؛ فكفر بها، ثم كفر بالباقي سقط عنه الطلب بالواحد المتعين والباقي تطوع، وهكذا يقال في كل رتبة وما بعدها.

مبحث

في إيجاب ما لا يتم المأمور إلا به

إذا أمر الشرع بأمر وتوقف إتمامه على شيء آخر، فهل يكون المكلف مأموراً بفعل المتوقف عليه؟



سقط عنه الطلب بأقل ما يقع عليه اسم المأمور به والباقي تلوّع، كأن يؤمر بالركوع فيزيد على ما تحقق به مسمّاه.

ومن الأصوليين من قال: إن الزيادة واجبة أيضاً بالاستتباع وإن لم يتناولها مفهوم الأمر. وإن نقص؛ فلا يخلو أن ينقص ما هو شرط فيختل المشروط ولا يسقط الطلب، أو ينقص ما ليس بشرط فيسقط الطلب ويعدّ ممثلاً.

بالماء الكثير، وكاختلاط ذات محرم بنساء قطرٍ كامل.

وأما إذا لم يكن في ترك الجميع مشقة فهو على ضربين:

• ضرب يختلط فيه المنهي عنه بغيره، فيجب ترك الجميع، كالأمة المشتركة بين مالكين، وكالأخت مع امرأة أخرى، وكالمنجاسة مع الماء القليل.

• وضرب لا يختلط فيه المنهي بغيره، كالأنية المنجسة بين أوانٍ طاهرة، فيجب التحري إن أمكن.

مبحث:

إذا أمرنا بصيغة على سبيل الوجوب، فالأمر يستلزم إيجاب المأمور؛ لأن الصفة لا تتم بدون موصوفها، وحكم الموصوف حكم صفته.

مبحث

في أجزاء المأمور به

إذا توجه الخطاب إلى المأمور به على الوجه الذي تناوله الأمر أو يزيد عليه أو ينقص منه. فإن فعله على الصفة الذي⁽¹⁰⁾ تناولها الأمر أجزاء وسقط عنه الطلب، ولا يحتاج في الأجزاء إلى دليل خصوصي، ولا حجة للقائلين بذلك. وإن زاد على المأمور به زيادة لا تُخل به

(10) كذا في الأصل

الأطفال في بيت النبوة

الحلقة الرابعة

فريد عزوق

المدينة النبوية

فقالت له ميمونة: وضع لك هذا عبد الله ابن عباس، فقال: اللهم فقّهه في الدين وعلمه التأويل⁽³⁾.

ففي بيت ميمونة تعطر الموقف النبوي بعدة فوائد تربوية، منها:

1 - فيه بيان فضل ابن عباس عليه السلام خبر هذه الأمة، فقد سمعت نفسه لطلب المعالي، حين تتسم عبق النبوة، فأراد أن يكون قريباً من رسول الله ﷺ ليعلم سمته ودله حيث قال: لأنظرون إلى صلاة رسول الله ﷺ، لذا بات عند خالته ميمونة رضي الله عنها⁽⁴⁾، وبات النبي ﷺ وزوجه عليهما في طول الوسادة، وبات هو في عرضها⁽⁵⁾، وحرص على أن لا يثير انتباه النبي ﷺ إليه، فقال: فقمتم فتمطيت كراهية أن يرى أنني كنت أنتبه له، ليكون أقرب لمعاينة هدي النبي ﷺ، وهذا يدل على أن أفضل العلم وأنفعه ما اجتمع فيه الخبر والمعاينة والنظر والتطبيق،

(3) أحمد (335/1)

(4) لأن أمه لم الفضل بنت الحارث

(5) ليعلم من رؤية صلاة النبي ﷺ بكل وضوح

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: بتُّ عند خالتي ميمونة، فقلت: لأنظرون إلى صلاة رسول الله ﷺ، فطرحنا لرسول الله ﷺ وسادة، فقام رسول الله ﷺ في طولها، فجعل يمسح النوم عن وجهه، ثم قرأ الآيات العشر الأواخر من آل عمران حتى ختم، ثم أتى شئنا معلقاً فأخذه فتوضأ، ثم قام يصلي فقمتم فصنعت مثل ما صنع، ثم جئنا فقمتم إلى جنبه، فوضع يده على رأسي، ثم أخذ بأذني فجعل يفتلها، ثم صلى ركعتين، ثم صلى ركعتين، ثم صلى ركعتين، ثم صلى ركعتين، ثم صلى ركعتين، ثم أوتر⁽¹⁾.

وعن ابن عباس: أن النبي ﷺ أتى الخلاه فوضعت له وضوءاً، فلما خرج قال: مَنْ وَضَعَ هَذَا؟ في رواية زهير: قالوا، وفي رواية أبي بكر: قلت: ابن عباس، قال: اللهم فقّهه⁽²⁾.

وعن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ في بيت ميمونة، فوضعت له وضوءاً من الليل

(1) البخاري (4570)

(2) البخاري (143) ومسلم (2477)، واللفظ له



ففيه كما قال العيني رحمه الله: «ارتقاب ابن عباس رضي الله عنهما لأحوال النبي - عليه الصلاة والسلام -؛ إذ لا فرق بين التعلُّم من القول والتعلُّم من الفعل، فقد سمر ابن عباس ليلته في طلب العلم»⁽⁶⁾.

ولا يثمر هذا النوع من التعلُّم إلا بوجود عالم رباني عارف بأحوال تلامذته، قدوة لهم في سلوكه وسيرته، حريص على نفعهم، مقوم لمعارفهم وأفكارهم، جامع لهم حسن البيان مع حودة الأداء.

2. في حرص النبي ﷺ على معرفة من وضع له الإناء⁽⁷⁾ إشارة إلى أن على المربي والمعلم مسؤولية اكتشاف المواهب والطاقات الخيرة، ورعايتها وزيادة الاهتمام بها، لتكون نبراساً للأمة ومنازة مضيئة للسفن المدلجة، فالمواهب إذا صقلت ونميت عاد ذلك على الأمة بالخير، والتأريخ خير شاهد على هذا، فكم من ضاقت ومواهب شجعت، فأصبحت بعد ذلك علامة بارزة في حياة المجتمع وحصناً منيعاً لجسدها، وقد ذكر المربون أن رعاية المواهب تتم باكتشاف ميول الطفل أولاً، ثم تشجيعها ثانياً؛ مادياً ومعنوياً، ثم توجيهها ومتابعتها ثالثاً حتى

(6) عمدة القاري (177/2)

(7) كما في رواية أحمد (335/1) أن ميمونة بنت الحارث زوج النبي ﷺ هي التي أخبرته بصنيع ابن عباس رضي الله عنهما، قال ابن حجر في الفتح (170/1): «وأن ذلك كان في بيتها ليلاً، ولعل ذلك كان في الليلة التي بات ابن عباس فيها عندها ليرى صلاة النبي ﷺ»

تصقل وتستوي على سوقها. والسبيل إلى اكتشاف المواهب هو التعرف إلى رغبات الموهوب وميوله ومدى التحمُّس لتحقيقها وسمة التميُّز فيها ونسبة التفوق على غيره، ولقد ظهرت هذه الخصائص في شخص عبد الله بن عباس رضي الله عنهما بوضوح؛ حيث إنَّ رغبته وميله إلى طلب الحديث وتفسير القرآن والتفقه في الدين برزت عنده منذ الصغر، قال عن نفسه رضي الله عنه: «إن كنت لأسأل عن الأمر الواحد ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ»⁽⁸⁾ حتى إنه كان يأتي علماء الصحابة من الأنصار فيجلس عند أبوابهم منتظراً خروجهم لسمع منهم الحديث وهو صابر متلهف لتلقي العلم من أفواههم، وفاق بهذا أترابه كما شهد له بذلك القاصي والداني، فعن ابن عباس رضي الله عنه قال: «لما قبض رسول الله ﷺ؛ قلت لرجل من الأنصار: هلم فلنسأل أصحاب رسول الله ﷺ، فأبهم اليوم كثير، قال: فقال: وأعجباً لك يا ابن عباس أترى الناس يفتقرون إليك وفي الناس من أصحاب النبي - عليه الصلاة والسلام - من فيهم؟ فترك ذلك، وأقبلت أسأل أصحاب رسول الله ﷺ عن الحديث، فإن كان ليبلغني الحديث عن الرجل فأتية وهو قائل⁽⁹⁾ فأتوسد ردائي على بابي تسقي الرياح عليّ التراب، فيخرج فيراني، فيقول: يا ابن عم رسول الله ﷺ ألا

(8) قال الذهبي: «إسناده صحيح»، (سير أعلام النبلاء،

(344/3)

(9) من القيلولة، أي ماثم في الظهيرة

كلها في الشعر⁽¹³⁾.

والفضل بعد الله تعالى في ما وصل إليه حبر الأمة هو اهتمام النبي ﷺ به، وتشجيعه والدعاء له، ومتابعة توجيهه وتعليمه متى ناسب ذلك؛ فقد كان ذات يوم رديف النبي ﷺ، فقال ﷺ له: «يَا غَلَامُ إِنِّي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ احْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظَكَ، احْفَظِ اللَّهَ تَجِدَ تُجَاهَكَ...» الحديث⁽¹⁴⁾، واعتنى به الخلفاء الراشدون من بعده، فقد كان عمر يصطحبه معه إلى مجالس كبار الصحابة⁽¹⁵⁾ وربما تباحث معه مسائل العلم⁽¹⁶⁾.

(13) اسير أعلام النبلاء (3/350).

(14) أخرجه أحمد (1/293)، والترمذي (4/667)، والحاكم (3/623)، وقال الألباني: صحيح، (صحيح الجامع) (7957)، ولنا وقفة مع هذا الحديث في مقالة لاحقة إن شاء الله تعالى.

(15) كما في البخاري عن ابن عباس قال: اكان عمر يدخلني مع أشياخ بدر، فكان بعضهم وجد في نفسه فقال: لم تدخل هذا معنا ولنا أنباء مثله؟ فقال عمر: إنه من قد علمتم فدعاه ذات يوم، فأدخله معهم فما رثيت أنه دعاني يومئذ إلا ليربهم قال: ما تقولون في قول الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ فَسْرُكُوْا وَالْقَنَاقِطُ﴾⁽¹⁾، فقال بعضهم: أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا وفتح علينا، وسكت بعضهم فلم يبق شيء، فقال لي: أكذبت تقول يا ابن عرس؟ فقلت: لا، قال: فما تقول؟ قلت: هو أجل رسول الله ﷺ أعلمه له قال: ﴿إِذَا جَاءَ فَسْرُكُوْا وَالْقَنَاقِطُ﴾ وذلك علامة أجلك ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾⁽²⁾. فقال عمر: ما أعلم منها إلا ما تقول.

(16) أخرجه ابن سعد في الطبقات (2/369) عن عامر ابن سعد بن أمي وقاص ﷺ قال: سمعت أبي يقول: ما رأيت أحداً أحضر فهماً، ولا ألب لباً، ولا أكثر علماً، ولا أوسع حِلماً من ابن عباس، ولقد رأيت عمر بن الخطاب يدعو للمعضلات، ثم يقول: عندك قد جاعتك معضلة ثم لا تجاوز قوله وإن حوله لأهل بدر من المهاجرين والأنصار.

أرسلت إلي فأتيتك، فأقول: أنا أحق أن أتيتك فأسأله. قال: فبقي الرجل حتى رأني وقد اجتمع الناس علي، فقال: هذا الفتى أعقل مني⁽¹⁰⁾.

وأما سمة التفوق والتميز فظهرت في ما حصله من علم في الكتاب العزيز حتى قال فيه ابن مسعود رضي الله عنه: نعم ترجمان القرآن ابن عباس⁽¹¹⁾، وكذا ما حصله من علم في السنة النبوية لقربه من الرسول ﷺ وهو صغير، وسماعه الحديث من الصحابة في كبره، حيث عد مسنده ألفاً وست مئة وستين حديثاً⁽¹²⁾، وما حصله من فتاوى الخلفاء والصحابة الكبار رضي الله عنه، قال عبيد الله بن عبد الله بن عتبة: كان ابن عباس قد فات الناس بخصال؛ يعلم ما سبق، وفقه فيما احتيج إليه من رايه، وحلم، ونسب، ونائل، وما رأيت أحداً كان أعلم بما سبقه من حديث رسول الله ﷺ منه، ولا أعلم بقضاء أبي بكر وعمر وعثمان منه، ولا أعلم بما مضى ولا أثقب رأياً فيما احتيج إليه منه، ولقد كنا نحضر عنده، فيحدثنا العشيّة كلها في المغازي، والعشيّة كلها في النسب، والعشيّة

(10) أخرجه ابن سعد في الطبقات (2/367)، والدارمي في سننه (1/150)، والحاكم في المستدرکة (1/188)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط البخاري وهو أصل في طلب الحديث وتوفير الحديث، ووافقه الذهبي. وقال شعيب الأرنؤوط (سير أعلام النبلاء) (3/343): إسناده صحيح.

(11) أخرجه ابن سعد في الطبقات (2/366) وغيره.

(12) الذهبي (السير) (3/359).

وسمع الحديث وارتحل هو والموفق ابن قدامة المقدسي إلى بغداد سنة ستين وخمسمائة وهناك اكتشف موهبتهما الشيخ عبد القادر؛ فأنزلهما عنده في المدرسة مع أنه كان لا يترك أحدا ينزل عنده، ولكن توسم فيهما الخير والتجابه والصلاح فأكرمهما وأسمعهما⁽²⁰⁾.

. شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: فقد كان محل رعاية واهتمام من أسرته في تحصيل العلم، حتى ذاع صيته، مما جعل أهل العلم يهتمون بلقياءه على صغر سنه ليتحققوا من موهبته ويشجعوه على تنميتها، فقد ذكر ابن عبد الهادي أن بعض مشايخ علماء حلب قدم إلى دمشق، وقال: سمعت في البلاد بصبي يقال له أحمد بن تيمية، وأنه سريع الحفظ، وقد جئت قاصداً لعلّي أراه، فقال له خياط: هذه طريق كتابه⁽²¹⁾، وهو إلى الآن ما جاء، فاقعد عندنا الساعة يجيء يعبر علينا ذاهباً إلى الكتاب، فجلس الشيخ الحلبي قليلاً، فمر صبيان، فقال الخياط للحلبي: هذاك الصبي الذي معه اللوح الكبير هو أحمد بن تيمية، فتأداه الشيخ، فجاء إليه فتناول الشيخ اللوح فنظر فيه، ثم قال: يا ولدي! امسح هذا حتى أملئ عليك شيئاً تكتبه، ففعل، فأملئ عليه من متون الأحاديث أحد عشر أو ثلاثة عشر حديثاً، وقال له: اقرأ هذا، فلم يزد على أن تأمله مرة بعد كتابته إيده، ثم دفعه إليه، وقال: اسمعه

وفي تاريخنا مواقف تربوية سديدة لبعض العلماء والآباء والأمهات الذين اكتشفوا مواهب تلامذتهم أو أبنائهم، وقاموا بتوجيهها وتشجيعها، تقديرًا للمسؤولية المنوطة بهم، فكان من ثمرات هذا العمل التربوي أن برز أئمة وعلماء ربانيون جددوا للأمة أمر دينها، والمقام لا يتسع له المقال، ولكن أذكر من ذلك نماذج تربوية يحتذى بها من أراد السير على دربهم، فمنهم:

. الإمام سفيان الثوري رحمه الله: فقد وجهه أبوه. وكان محدثاً. لطلب العلم بعد أن لمس فيه رغبة ملحّة لطلب الحديث، قال الذهبي: «وطلب العلم وهو حديثٌ باعته والداه المحدث الصادق سعيد ابن مسروق الثوري وكان والده من أصحاب الشعبي وخيثمة بن عبد الرحمن، ومن ثقات الكوفيين»⁽¹⁷⁾، وقال الذهبي: «كان ينوّه بذكره في صغره من أجل فرط ذكائه وحفظه وحديث وهو شاب»⁽¹⁸⁾ كما كان لأمه. رحمها الله. الفضل بعد الله في تشجيعه على طلب العلم، وتوجيهه الوجهة الصحيحة للتخلي به، فقد روى وكيع عن أم سفيان الثوري أنها قالت لسفيان: «يا بني! اطلب العلم وأنا أكفيك من مغزلي، يا بني! إذا كتبت عشرة أحاديث فانظر هل ترى في نفسك زيادة في مشيتك وحلمك ووقارك؟ فإن لم تر ذلك فاعلم أنه لا يضرّك ولا ينفعك»⁽¹⁹⁾.

. الحافظ عبد الغني المقدسي رحمه الله: قرأ القرآن

(17) «السيرة» (230/7)

(18) «السيرة» (236/7)

(19) «تاريخ جرجان» (ص 492)

(20) «البداء والنهية» (38/13)

(21) مكان تعلم الأطفال الصغار القرآن

علي، فقراء عليه عرضاً كاحسن ما أنت سامع، فقال له: يا ولدي! امسح هذا، ففعل، فأملى عليه عدة أسانيد انتخبها، ثم قال: اقرأ هذا، فنظر فيه كما فعل أول مرة، فقام الشيخ، وهو يقول: إن عاثر هذا الصبي ليكونن له شأن عظيم، فإن هذا لم ير مثله، أو كما قال⁽²²⁾.

ومن المسؤوليات التربوية التي ذكرها المربون في رعاية الموهوبين تصويب الموهوب وتعديل سلوكه، إذا كان يسخر موهبته في الفساد والإفساد والبعد عن الله تعالى، وهذا ما صنعه النبي المربي ﷺ مع أبي محذورة حينما لما رجع من حنين، فقد ذكر أبو محذورة عن نفسه قائلاً: (خرجت في نفر فكنا ببعض طريق حنين، فقفل رسول الله ﷺ من حنين، فلقينا رسول الله ﷺ ببعض الطريق، فأذن مؤذن رسول الله ﷺ بالصلاة عند رسول الله ﷺ، فسمعنا صوت المؤذن ونحن متنكبون فصرخنا نحكيه ونستهزئ به، فسمع رسول الله ﷺ الصوت، فأرسل إلينا أن وقفنا بين يديه فقال رسول الله ﷺ: أَيْكُمْ الَّذِي سَمِعْتَ صَوْتَهُ قَدْ ارْتَفَعَ؟ فَأشار القوم كلهم إليّ وصدقوا، فأرسل كلهم وحبسني، فقال: هُمْ فَأَذِنَ بِالصَّلَاةِ، فقامت ولا شيء أكره إليّ من رسول الله ﷺ ولا مما يأمرني به، فقامت بين يدي رسول الله ﷺ فألقى إليّ رسول الله ﷺ التآذين هو نفسه فقال: قُلْ: اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ،

(22) «العقود الدورية» (ص 20)

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ لِي: ارْجِعْ فَأَمْنِدْ مِنْ صَوْتِكَ، ثُمَّ قَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، ثُمَّ دعاني حين قضيت التآذين، فأعطاني صرة فيها شيء من فضة، ثم وضع يده على ناصية أبي محذورة، ثم أمارها على وجهه مرتين، ثم مرتين على يديه، ثم على كعبه، ثم بلفت يد رسول الله ﷺ سرّة أبي محذورة، ثم قال رسول الله ﷺ: بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ. فقلت: يا رسول الله! مرني بالتآذين بمكة، فقال: هَذَا أَمْرُكَ بِهِ، وَذهب كل شيء كان لرسول الله ﷺ من كراهية، وعاد ذلك محبة لرسول الله ﷺ، فقدمت على عتاب بن أسيد عامل رسول الله ﷺ بمكة، فأذنت معه بالصلاة عن أمر رسول الله ﷺ⁽²³⁾.

كما أن من الخطأ تربوياً إرغام الطفل على اختيار مسار معين في حياته التعليمية وهو غير راغب فيه أو مستعد له؛ لأنّ للناس استعدادات وميولاً لا تتحرك لفعل شيء بنشاط وإتقان إلا عن رغبة وحب، وبالمقابل مهما عمل في ذلك وهو غير مقتنع بجذوى مساره، فلن

(23) أخرجه أحمد (409/3) وغيره، وصحح الألباني الحديث في «صحيح الجامع» (2764)، وحسن إسناده شعيب

الأرنؤوط في «المسند» (15417)



تتنفع الأمة منه كثيراً لغياب عنصر الإبداع والحماسة والإخلاص في مساره.

3. أن في قوله ﷺ لابن عباس: «اللَّهُمَّ فَهِّهْ في الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ دليلاً على أن التحفيز والتشجيع والإثابة لها أهمية كبيرة في تنمية شخصية المتعلم، وتشجيعه وزيادة ترغيبه في التحصيل، قال النووي: «فيه فضيلة الفقه، واستحباب الدعاء بظهور الغيب، واستحباب الدعاء لمن عمل عملاً خيراً مع الإنسان، وفيه إجابة دعاء النبي ﷺ له، فكان من الفقه بالمحل الأعلى»⁽²⁴⁾، وقال ابن حجر: قال التيمي: «فيه استحباب المكافأة بالدعاء، وقال ابن المنير: مناسبة الدعاء لابن عباس بالتفقه على وضعه الماء من جهة أنه تردّد بين ثلاثة أمور؛ إمّا أن يدخل إليه بالماء إلى الخلاء، أو يضعه على الباب ليتناوله من قرب، أو لا يفعل شيئاً، فرأى الثاني أوفق؛ لأنّ في الأول تعرضاً للاطلاع، والثالث يستدعي مشقة في طلب الماء، والثاني أسهلها، ففعله يدلّ على ذكائه، فتناسب أن يدعى له بالتفقه في الدين ليحصل به النفع وكذا كان»⁽²⁵⁾.

وقد ذكر المتخصصون في التربية أن الثواب أسلوب من أساليب التعليم الناجعة في إدارة الدرس وإيصال المعلومة إليه؛ لأنّ ذلك يدلّ على أنّ ما يقوله الطالب، أو يقوم به من تصرف هو

أمر محبوب وصواب، له قيمة في نظر المعلم، والثواب سواء أكان معنوياً؛ كالدعاء له بالخير أو الثناء عليه، أو كان مادياً كالجوائز العينية أو ما شابههما أمر يفضّل عنه المعلمون والمربّون والآباء، ممّا يؤدي إلى إماتة الموهبة في مهدها، وإشعار الطالب بالإحباط رغم ما يبذله من جهد، بل هناك بعض الآباء لا يحسن إلا الدعاء على ابنائه بما هو شرّ لهم وليس على لسانه إلا السباب أو الإحباط أو تحطيم المعنويات مع أنّ النبي ﷺ قال: «لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَوْلَادِكُمْ، وَلَا تَدْعُوا عَلَى خَدَمِكُمْ، وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَمْوَالِكُمْ، لَا تَوَافِقُوا مِنَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى سَاعَةً نِيلَ فِيهَا عَطَاءٌ فَيَسْتَجِيبَ لَكُمْ»⁽²⁶⁾.

(26) أبو داود (1532)، وصحّحه الألباني في صحيح الجامع،

(24) «شرح مسلم» للنووي (37/16)

(25) «فتح الباري» (1/245)

صيامنا بين العادة والعبادة !

أحمد معمر

لباساس علوم إسلامية، تيارب

الاحتساب بهذه العبادة، وصاروا يؤدونها مجارةً لعموم المسلمين فيما هم فيه، وصار رمضان لا يعني عند أكثر الناس - كما قيل - إلا تغيراً في مواعيد الأكل، مع غلوٍ سخيٍ في كثير صنوف الأكل، وأنبار الطعام، ولما فقدنا روح الصيام ومعاني الاحتساب، صار أحدنا يسلي نفسه حال الجزع من الجوع والعطش في نهار رمضان، ويمنيها بموعد الإفطار، والهجوم على أجناس الأكل المختلفة.

وهذا الدهول عن معنى احتساب الصوم، تهور من الصائم يفتوت عليه ثواب الصيام وفوائده، وقد يحول عمله إلى مشقة وعناء، حظه منه الجوع والعطش، كما سيأتي في الحديث.

❖ فقه حديث الاحتساب:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ»⁽¹⁾.

قوله: «إيماناً» أي: تصديقاً جازماً بحكم الله، وحقّ فرضية صيامه، وأنّ وعده والثواب عليه حق⁽²⁾.

(2) رواه البخاري (1901)، مسلم (760)

(3) «فتح الباري» (4/149) وشرح النووي لمسلم (39/6)

الحمد لله الذي فرض علينا صيام رمضان، ويسر لنا فيه سبل الطاعة والرضوان، والصلاة والسلام على رسول الإيمان، قدوة المخلصين من أهل الصيام، وآله الطاهرين وصحبه الكرام.

أما بعد:

فقال الإمام ابن الجوزي رحمته الله وقد وضع يده على بعض أدواء النفوس: «رايت عادات الناس قد غلبت على عملهم بالشّرع، فهم يستوحشون من فعل الشيء لعدم جريان العادة، لا لنهي الشّرع»!

ثم بعد كلام له قال: «فإنّ الإنسان لو ضرب بالسياط ما أفطر في رمضان عادة قد استثمرت! ويأخذ أعراض الناس وأموالهم عادة غالبة»⁽¹⁾ اهـ.

وما ذلك إلا لأنّ الناس نشأ صغیرهم، وهرم كبيرهم على أنّ انتهاك حرمة رمضان جرم شنيع، يلحق المعرة والعار بمرثكبه، ثمّ في حال غفلة من الناس، اندرس ركن الامتثال والاستيسلام، بمثل هذه العبادة الجليلة لله . سبّعانه وتعالى .، حتى خلت قلوبهم من حضور

(1) «صيد الحاطر» (ص 228 - 229)



وقوله: «احتساباً»: الحِسْبَةُ بالكسر لغة: الأجر، والاسم منه الاحتساب⁽⁴⁾، ومعنى الحديث كما قال العلماء: هو أن يبتغي بصيامه وجه الله مخلصاً له وحده، راجياً لثوابه، وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ: «هُوَ أَنْ يَصُومَهُ عَلَى مَعْنَى الرُّغْبَةِ فِي ثَوَابِهِ طَيِّبَةً نَفْسُهُ بِذَلِكَ غَيْرَ مُسْتَقْتَلٍ لِصِيَامِهِ، وَلَا مُسْتَطِيلٍ لَأَيَّامِهِ»⁽⁵⁾، وأكثر ما يجيء ذكر الاحتساب في ما يخشى الذهول عنه⁽⁶⁾، ثم إن منطوق الحديث يدل على أن كل ما رُتِبَ على الصيام من ثواب عظيم، وفوائد جليلة، مشروط بهذين الشرطين: الإيمان والاحتساب، ولهذا قال رسول الله ﷺ في الحديث الآخر: «لَا أَجْرَ لِمَنْ لَا حِسْبَةَ لَهُ»⁽⁷⁾ فلا بد للصائم من مجاهدة نفسه لإحضار قلبه وملاحظة رقابة الله تعالى على صيامه وتعبده، وأنها هي الدافع لامتناعه عن طعمه وشهوته، رغم اقتداره عليها، وأن يستثير في نفسه الرغبة ودوام التطلع إلى جزاء الله وثوابه الذي أعدّه للصائمين، واستكمال هذه الحل هو السر في قول الله عز وجل في الحديث القدسي: «يَتْرُكُ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ وَشَهْوَتَهُ مِنْ أَجْلِي، الصَّيَّامُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ»⁽⁸⁾، وتأمل

(4) «لقاموس المحيط» (مادة: حسب)

(5) «فتح الباري» (4/149)

(6) «العرف الشدي شرح سنن الترمذي» للكشميري (2/141)

(7) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (152)، انظر: «الصحيح»

(2415)

(8) رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه، واللفظ له (1894)،

ومسلم (1151)

قوله: «مِنْ أَجْلِي» فللمخلصين عندها دَمَعَاتٌ وتأمّلات.

واعلم أن تحقيق مرتبة الاحتساب هو الذي يؤهل الصائم إلى حقائق التقوى، ولهذا لما قال الله عز وجل: ﴿تَتَابَعُوا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَلَقُّونَ﴾⁽⁹⁾ ختم الآية بقوله: ﴿لَكُمْ تَلَقُّونَ﴾.

وللإمام ابن القيم رحمته الله كلام ممتع قيم عن فقه العلاقة بين أصلي الإيمان والاحتساب والتقوى، قال رحمه الله:

وأما التقوى فحقيقتها العمل بطاعة الله إيماناً واحتساباً، أمراً ونهيًا، فيفعل ما أمر الله به إيماناً بالأمر وتصديقاً بوعده، ويترك ما نهى الله عنه إيماناً بالنهي وخوفاً من وعيده، كما قال طلق بن حبيب: «إذا وقعت الفتنة فأحلفنوه بالتقوى»، قالوا: وما التقوى؟ قال: «أن تعمل بطاعة الله، على نور من الله، ترجو ثواب الله، وأن تترك معصية الله، على نور من الله، تخاف عقاب الله»⁽⁹⁾.

وهذا أحسن ما قيل في حد التقوى، فإن كل عمل لا بد له من مبدأ وغاية، فلا يكون العمل طاعة وقربة حتى يكون مصدره عن الإيمان، فيكون الباعث عليه هو الإيمان المحض لا العادة ولا الهوى ولا طلب المحمدة والجاه، وغير ذلك، بل لا بد أن يكون مبدؤه محض

(9) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (1343)، وابن أبي شيبة

«المصنف» (30356)

كفيل في زيادة الإيمان، والملكة التي تحرك في نفس صاحبها الوازع الديني، الذي سيستمر رادعاً للعبد المخلص عن جميع ما يسخط ربه، كما ردعة عن الأكل والشرب، قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ»⁽¹¹⁾، إذ لو كان صيام هذا الصائم ناشئاً عن إيمان واحتساب؛ لانكسرت شهوته عن الرفث وقول الزور، كما قد انكسرت عن الطعام، فلما لم ينته عن المعصية ولم يشمل صومه جميع جوارحه؛ قال في مثله النبي ﷺ: «رُبَّ صَائِمٍ حَظَّهُ مِنْ صِيَامِهِ الْجُوعُ وَالْعَطَشُ»⁽¹²⁾.

إن الصيام الحقيقي هو الذي يصنع في الصائم النفس الثقية الصالحة، ليس في شهر رمضان فحسب، بل طوال أيام وأعوام عمرها، فلا يعني انسيلاخ الشهر بالنسبة للمؤمن، إلا ميلاداً جديداً لنفس تربت في محاضن الصيام والقيام، فاستمادت ذرية على مقاومة الشهوات، والتغفف عن المغريات، مع مزيد همّة في المسارعة إلى روضات الطاعة والقربات، والإقبال على الله حباً وتعطيماً.

نسأل الله أن يرزقنا الصيام إيماناً واحتساباً، وأن يغفر لنا إنه كان غفوراً تواباً، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وأتباعه من الصحابة، والله تعالى أعلى وأعلم.

(11) رواه البخاري (1804).

(12) رواه أحمد (8856) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

الإيمان وغايته ثواب الله وابتغاء مرضاته، وهو الاحتساب، ولهذا كثيراً ما يقرن بين هذين الأصلين في مثل قول النبي ﷺ: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا» و«مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا» ونظائره.

فقوله: «على نور من الله» إشارة إلى الأصل الأول، وهو الإيمان الذي هو مصدر العمل، والسبب الباعث عليه.

وقوله: «ترجو ثواب الله» إشارة أن الأصل الثاني. وهو الاحتساب. وهو الغاية التي لأجلها يوقع العمل ولها يقصد به»⁽¹⁰⁾ اهـ.

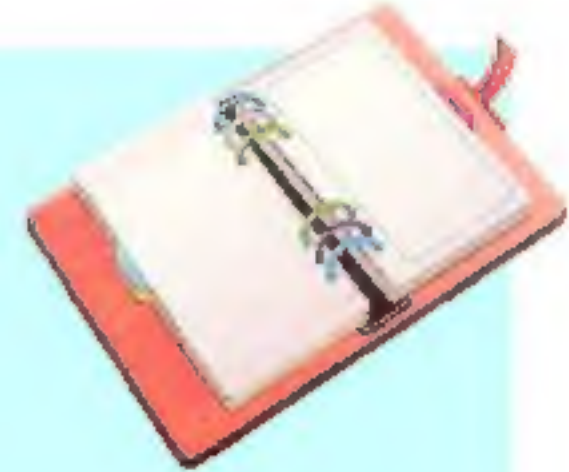
وحتى ينال الصائم حظه من قوله تعالى:

﴿لَكُمْ تَلَقُّونَ﴾ ينبغي أن يغتنم فرصة رمضان؛

بأن لا يغفل قلبه عن استحضار مشاعر الصيام، واستشعار التلبس بعبادة الصوم العظيمة، وليكن على ذكر أن الذي يمنعه عن تعاطي ما يوجب إبطال صومه أو نقصه، إنما هو رقابة الله تعالى، رغبة ورهبة، وأن نفسه ملتزمة به التزام تعبد؛ ليستهدف بهذا تعويد النفس الانقطاع عن المحظور، وليروضها على استسهال تركه، مستفيداً من قوة صبرها في انقطاعها عن مباشرة شهوة الطعام والفرج، وهما من أعظم الشهوات؛ ليعزز في قلبه أركان التقوى، والتي تبقى حصناً منيعاً دون ارتياد المعاصي، وبوائق الإثم.

ثم إن تكرّر هذه المشاعر - التي يقود زمامها الاحتساب - طيلة مدة هذا الشهر -

(10) «الرسالة التبوكية» (ص 8 - 10).



من تصاحب؟

كـ عن سفيان بن عيينة، عن عبد الملك ابن أبجر، قال: قال علقمة بن لبيد لابنه: «يا بُنَيَّ! إِنْ نَارَ عَتَكَ نَفْسُكَ إِلَى صُحْبَةِ الرِّجَالِ؛ فَاسْتَحَبَّ مَنْ إِذَا سَحِيقَتَهُ زَائِلُكَ؛ وَإِنْ خَدَمَتَهُ حَسَانُكَ؛ وَإِنْ مَرَّتْ بِكَ بَلِيَّةٌ مَانُكَ (أَيُّ: قَامَ بِكَ نَائِيَتُكَ)، اسْتَحَبَّ مَنْ إِنْ قَلَّتْ صَدَقُ قَوْلِكَ، وَإِنْ أَصْبَحَتْ سَدُّ صَوَابِكَ، اسْتَحَبَّ مَنْ إِنْ رَأَى مِنْكَ ثُلْمَةً سَدَّهَا، وَإِنْ بَدَّتْ مِنْكَ نَعْمَةٌ عَدَّهَا، وَإِنْ مُدَّتْ يَدُ إِلَيْكَ بِفَضْلِ مَدَّهَا، اسْتَحَبَّ مَنْ لَا تَخْتَلِفُ عَلَيْكَ مِنْهُ الطَّرَائِقُ».

قال عبد الملك بن أبجر: ما أرى أراد هذا الرجل من ابنه إلا أن لا يسحب أحداً أبداً. فقال سفيان: لا؛ ولكنه أدرك الناس معهم هذه الأخلاق، ولم يدر ما تحدثون من النذالة.

[المشيخة الكبرى لأبي بكر الأنصاري (164)]

الرفق في الدعوة

كـ قال الشيخ عبد العزيز بن باز رحمته: «وقال النبي ﷺ: «إِنَّ الرِّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانُهُ» وَلَا سِوَا فِي هَذَا الْعَسْرِ، هَذَا الْعَسْرُ عَسْرُ الرِّفْقِ وَالسَّبْرِ وَالْحِكْمَةِ، وَلَيْسَ عَسْرُ الشَّدَّةِ.

الناس أكثرهم في جهل، في غفلة وإيثارٍ للدنيا، فلا بد من السبر، ولا بد من الرفق حتى تسهل الدعوة، وحتى يبلغ الناس وحتى يعلموا، ونسأل الله للجميع الهداية».

[مجموع فتاوى ومقالات ابن باز (334/8)]

أفضل إخوانك

كـ قال بلال بن سعد رحمه: «أَخْ لَكَ كُلُّمَا لَسِيكَ ذَكَرَكَ بِحُظِّكَ مِنَ اللَّهِ خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَخٍ كُلُّمَا لَسِيكَ وَضَعَ فِي يَدِكَ دِينَارًا».

[«شعب الإيمان» للبيهقي (505/6)]

أثر البدع

كـ قال ابن باديس رحمه: «وتحارب على الخمسوس البدع التي أدخلت على الدين الذي هو قوام الإخلاص فأفسدته، وعاد وبأل ذلك الفساد علينا، وتأخرنا من حيث يكون تقدمنا، وسقطنا بما لا ترتفع إلا به».

[«الآثار» (175/5)]



در من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ

□ «إن ضلال بني آدم وخطأهم في أسول دينهم وفروعه - إذا تأملته - تجد أكثره من عدم التمسك بالحق؛ لا من التمسك بالباطل». [مجموع الفتاوى] (105/20)

□ «والمستسود بالزهد ترك ما يضر العبد في الآخرة، وبالعبادة فعل ما ينفع في الآخرة، فإذا ترك الإنسان ما ينفعه في دينه وينفعه في آخرته، وفعل من العبادة ما يضر فقد اعتدى وأسرف وإن ظن ذلك زهداً نافعاً وعبادة نافعة». [مجموع الفتاوى] (458/14)



□ «الشرك أعظم النساد، كما أن التوحيد أعظم السّلاح». [مجموع الفتاوى] (162/18)

□ «لو اعتصم رجل بالعلم الشرعي من غير عمل بالواجب كان غاوياً، وإذا اعتصم بالعبادة الشرعية من غير علم بالواجب كان ضالاً، والضلال سمة النّساري، والبغي سمة اليهود». [مجموع الفتاوى] (307/22)

□ «السعادة هي أن يكون العلم المطلوب هو العلم بالله وما يترب إليه». [النبوات] (ص122)

□ «من يرجو النّفع والنّسر من شخص ثم يزعم أنه يحبه لله؛ فهذا من دسائس النّفوس، ونفاق الأقوال». [مجموع الفتاوى] (610/10)

□ «السّراط المستقيم أن يفعل العبد في كلّ وقت ما أمر به في ذلك الوقت من علم وعمل، ولا يفعل ما شهي عنه». [مجموع الفتاوى] (37/14)

□ «إذا وجد العبد تفسيراً في حقوق الثّراة والأهل والأولاد والجيران والإخوان؛ فعليه بالدعاء لهم، والاستغفار». [مجموع الفتاوى] (698/11)



◎ جزى الله خيراً الأخ شريف من بئر حدادة من منطقة سحيف على كلماته التشجيعية، ونشكره بدورنا على تنبيهه على خطر الشيعة الرافضة في ولاية سحيف.

◎ أمّا الإخوة الأفاضل عبد الوهّاب بن موسى من ورقلة، وإلياس زرقاوي من حاسي الرّمل بولاية الأغواط، ونور الدين معزوزي من بولوغين بالعاصمة، والأخ يوسف اليتيم؛ فنعلمهم وسائر الشّراء الرّاهبين في الاشتراك السنوي أنّه في القريب القادم - إن شاء الله -.

◎ كما نتوجّه بالشّكر العميم إلى الأخ المنضال محمّد بن عيش من مدينة المسيلة على خطابه الجميل، وحسن ظنّه بإخوانه التّائمين على هذه المجلّة، ونعده أنّ توجيهه وطلبه مأخوذ في عين الاعتبار، ولعلّه سيرى في المستقبل - إن شاء الله - ما يسره ويثلج صدره.

◎ الأخ المكرم مبروك سليمان من مدينة قالمة، أرسل مثالا فيه موعظة ونسيحة، فجزاه الله خيراً.

◎ كما نحیی الأخ المنضال كمال بدرين من بلدية العوانة بمدينة جيجل على رسالته اللطيفة التي حوت معاني الحبّ والودّ، ونسائح غاليات، وأرقتها بثلاث قصائد جميلة، وطالبنا أن يكون شعارنا:

فجمعية لنا سلف

ونحن في الدّنيا خلف

فبالإصلاح نمضي في

دروب الحقّ لا الزّيف

نجلي للعدى السنّة

ونبغي روضة الجنّة

فياربّاه وفّقنا

وسدّدنا وثبّتنا

وأخلص ربّي مستقّنا

وأصلح ربّي دنيانا

فجزاه الله عنّا كلّ خير، وأثابنا وإياه حسن الثّواب.

◎ كما نسأل الله أن يجرّل الثّواب للأخ المكرّم أبي أسامة خالد جدور من منطقة عين أزال بمدينة سحيف على النّائدة التي أرسلها إلينا، ونعلمه أنّ سلامه قد بلغ، وبارك الله فيه.

◎ ونشكر كثيراً الأخ الحبيب هشام معمري الذي راسلنا عن طريق البريد الإلكتروني على دعائه لنا ولمجلّتنا جميعاً، وأمّا عن اقتراحه فنعتذر إليه؛ لأنّه ليس في إمكاننا تحتيته، والله الموفّق لكلّ خير.

◎ ونشكر الأخ الشابّ توفيق بن عيسى من دائرة تاجنانت بولاية ميلة على تواصله معنا وعلى محاولته الشّعريّة وعلى غيرته الدّينيّة، ونسأل الله له التّوفيق والسّداد.

◎ كما نتوجّه بالشّكر للكثير من المحبّين الذين لم تتّضح لنا أسماؤهم لاستعمالهم أسماء مستعارة في البريد الإلكتروني وهم كثيرون جدّاً، فجزاهم الله خيراً، ووفّقنا الله تعالى وإياهم للعلم النّافع والعمل السّالح.